شناخت

مكى و مدنى قرآن

**اثر علمی و تحقیقی:**

**پوهندوی دوکتور عبد القدوس «راجی»**

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
| **عنوان کتاب:** | شناخت مکی و مدنی قرآن | | | |
| **اثر علمی و تحقیقی:** | پوهندوی دوکتور عبدالقدوس «راجی» | | | |
| **موضوع:** | قرآن - علوم قرآنی و تحقیقات و مطالب قرآنی - نزول | | | |
| **نوبت انتشار:** | اول (دیجیتال) | | | |
| **تاریخ انتشار:** | دی (جدی) 1394 شمسی، ربیع الأول 1437 هجری | | | |
| **منبع:** |  | | | |
|  |  | | | |
| **این کتاب از سایت کتابخانۀ عقیده دانلود شده است.**  [**www.aqeedeh.com**](http://www.aqeedeh.com) | | | |  |
| **ایمیل:** | [**book@aqeedeh.com**](mailto:book@aqeedeh.com) | | | |
| **سایت‌های مجموعۀ موحدین** | | | | |
| [www.mowahedin.com](http://www.mowahedin.com)  www.videofarsi.com  www.zekr.tv  [www.mowahed.com](http://www.mowahed.com) | |  | www.aqeedeh.com  www.islamtxt.com  [www.shabnam.cc](http://www.shabnam.cc)  www.sadaislam.com | |
|  | |  | | |
|  | | | | |
| [contact@mowahedin.com](mailto:contact@mowahedin.com) | | | | |

بسم الله الرحمن الرحیم

فهرست موضوعات

[فهرست موضوعات ‌أ](#_Toc441916598)

[پیشگفتار 1](#_Toc441916599)

[خلاصۀ اثر 2](#_Toc441916600)

[مقدمه 7](#_Toc441916601)

[اهداف تحقیق: 7](#_Toc441916602)

[پیشینۀ تاریخی موضوع: 8](#_Toc441916603)

[مروری بر مراجع: 11](#_Toc441916604)

[روش تحقیق: 12](#_Toc441916605)

[بخش نخست: تعريف و فوايد شناخت مكى ومدنى 15](#_Toc441916606)

[تعریف مکی و مدنی 17](#_Toc441916607)

[الف- تعریف لغوی: 17](#_Toc441916608)

[ب- مفهوم عام این دو واژه: 18](#_Toc441916609)

[ج- تعریف اصطلاحی مکی و مدنی: 18](#_Toc441916610)

[د- فواید مهم آگاهی از علم مکی و مدنی: 23](#_Toc441916611)

[مناقشه: 25](#_Toc441916612)

[بخش دوم: نشأت علم مکی و مدنی 27](#_Toc441916613)

[مکی ومدنی از عصر نبوت تا عصر تدوین 29](#_Toc441916614)

[الف- علم مکی و مدنی در عصر نبوت: 29](#_Toc441916615)

[ب- مکی و مدنی در عصر صحابه: 31](#_Toc441916616)

[ج- تحول و تکامل این علم در عصر تابعین: 33](#_Toc441916617)

[تألیفات جداگانه در این موضوع 35](#_Toc441916618)

[الف- عصر تدوین: 35](#_Toc441916619)

[ب- در عصرطلایی و شگوفایی علم: 36](#_Toc441916620)

[مکی و مدنی به عنوان بابی از باب‌های علوم اسلامی 41](#_Toc441916621)

[الف – کتاب‌های غیر تخصصی: 41](#_Toc441916622)

[ب- کتاب‌های علوم القرآن: 42](#_Toc441916623)

[مکی و مدنی از دیدگاه علمای تفسیر 45](#_Toc441916624)

[الف – تفسیر به مأثور: 45](#_Toc441916625)

[ب – تفسیر به رأی: 46](#_Toc441916626)

[ج – تفاسیرجدید: 47](#_Toc441916627)

[مکی و مدنی در تحقیقات معاصر 51](#_Toc441916628)

[الف- تألیفات مستقل در «علم مکی و مدنی»: 51](#_Toc441916629)

[ب- بررسی موضوع در ضمن مباحث علوم القرآن: 52](#_Toc441916630)

[ج- مشخصات تحقیقات معاصر: 53](#_Toc441916631)

[د- پاسخ به ایراد، و ردّ تلاش‌های منحرفانۀ خاورشناسان: 54](#_Toc441916632)

[هـ- ملاحظات و کاستی‌ها: 55](#_Toc441916633)

[مناقشه: 57](#_Toc441916634)

[بخش سوم: قواعد و ضوابط 59](#_Toc441916635)

[قواعد و ضوابط 61](#_Toc441916636)

[1- تعریف لغوی و اصطلاحی قاعده و ضابطه: 61](#_Toc441916637)

[**تعریف اصطلاحی:** 61](#_Toc441916638)

[2- فرق بین قاعده و ضابطه: 61](#_Toc441916639)

[الف- قواعد 62](#_Toc441916640)

[قاعدۀ اول: 62](#_Toc441916641)

[قاعدۀ دوم: 63](#_Toc441916642)

[قاعدۀ سوم: 64](#_Toc441916643)

[قاعدۀ چهارم: 65](#_Toc441916644)

[قاعدۀ پنجم: 66](#_Toc441916645)

[ب- ضوابط و خصایص سوره‌های مکی و مدنی 66](#_Toc441916646)

[1- ویژگی‌های سوره‌های مکی: 67](#_Toc441916647)

[**الف- ویژگی‌های کلی و قطعی:** 68](#_Toc441916648)

[**ب- ویژگی‌های غیر قطعی سوره‌های مکی:** 70](#_Toc441916649)

[2- ویژگی‌های سوره‌های مدنی: 71](#_Toc441916650)

[**الف- ویژگی‌های قطعی و خطوط کلی سوره‌های مدنی:** 71](#_Toc441916651)

[**ب- علایم غالبه:** 71](#_Toc441916652)

[مناقشه: 73](#_Toc441916653)

[بخش چهارم: تقسیمات دیگر آيه‌های قرآنی 75](#_Toc441916654)

[الف- شناخت آیه‌های سفری و حضری 77](#_Toc441916655)

[ب- شناخت آیاتیکه شب یا روز نازل شده 77](#_Toc441916656)

[ج- آیات تابستانی و زمستانی 78](#_Toc441916657)

[**مثال آیات تابستانی:** 78](#_Toc441916658)

[د- آیات فراشی و نومی 80](#_Toc441916659)

[هـ- آیات زمینی و فضائی 81](#_Toc441916660)

[مناقشه 81](#_Toc441916661)

[بخش پنجم: شناخت و ترتیب آیه‌ها و سوره‌ها 83](#_Toc441916662)

[1- معنى آیه 85](#_Toc441916663)

[الف- مفهوم لغوى: 85](#_Toc441916664)

[ب- معنى اصطلاحى: 85](#_Toc441916665)

[ج- شناسایى آیه: 86](#_Toc441916666)

[2- ترتیب آیه‌ها 87](#_Toc441916667)

[3- شناخت نخستین آیه 90](#_Toc441916668)

[بررسى آرا و نظریات فوق: 93](#_Toc441916669)

[**الف- حدیث جابر:** 93](#_Toc441916670)

[**ب- روایت ابومیسره:** 93](#_Toc441916671)

[**ج- استدلال قول چهارم:** 94](#_Toc441916672)

[نخستین آیه در چند موضوع 94](#_Toc441916673)

[شناخت آخرین آیه 96](#_Toc441916674)

[**علت اختلاف:** 98](#_Toc441916675)

[**تحقیق و بررسى این اقوال:** 98](#_Toc441916676)

[مناقشه: 99](#_Toc441916677)

[1- معنی سوره 101](#_Toc441916678)

[الف- حکمت تجزیۀ قرآن به سوره‌ها: 101](#_Toc441916679)

[ب- تعریف لغوی: 101](#_Toc441916680)

[ج- معنی اصطلاحی: 102](#_Toc441916681)

[د - مناسبت معنی اصطلاحی سوره با مفهوم لغوی: 102](#_Toc441916682)

[2- ترتیب سوره‌ها 103](#_Toc441916683)

[3- اقسام سوره‌ها 105](#_Toc441916684)

[انواع سوره‌های مکی و مدنی 106](#_Toc441916685)

[4- نام و شمارۀ سوره‌ها 107](#_Toc441916686)

[الف- شمارۀ سوره‌ها: 107](#_Toc441916687)

[ب- اسامی سوره‌ها: 107](#_Toc441916688)

[مناقشه: 108](#_Toc441916689)

[بخش ششم: تحقيق روايات در تحديد سوره‌های مکی و مدنی 109](#_Toc441916690)

[1- روایت زهری در تنـزیل القرآن 111](#_Toc441916691)

[الف- سند این کتاب (صحیفه): 112](#_Toc441916692)

[ب- درجۀ ثبوت این صحیفه: 112](#_Toc441916693)

[2- روایت ابوعبیـد 113](#_Toc441916694)

[الف- معرفى راویان اثر: 113](#_Toc441916695)

[ب- درجه اثر: 113](#_Toc441916696)

[3- روایت حارث بن اسد محاسبى 114](#_Toc441916697)

[معرفى راویان اثر و درجۀ آن: 114](#_Toc441916698)

[4- روایت ابن ضریس 114](#_Toc441916699)

[الف- شناخت راویا ن اثر: 115](#_Toc441916700)

[ب- درجۀ اثر: 116](#_Toc441916701)

[5- روایت ابوجعفر نحاس در کتاب الناسخ و المنسوخ 116](#_Toc441916702)

[الف- معرفى راویان اثر: 117](#_Toc441916703)

[ب- درجۀ اثر: 117](#_Toc441916704)

[6- روایت ابن عبد الکافى 118](#_Toc441916705)

[معرفى راویان حدیث: 118](#_Toc441916706)

[درجۀ حدیث: 118](#_Toc441916707)

[7- روایت ابوعمرو دانى 119](#_Toc441916708)

[بررسى سند: 119](#_Toc441916709)

[درجۀ اثر: 120](#_Toc441916710)

[8- روایت بیهقى در دلایل النبوه 120](#_Toc441916711)

[راویان اثر: 121](#_Toc441916712)

[درجۀ اثر: 121](#_Toc441916713)

[نتیجه تحقیق 122](#_Toc441916714)

[بخش هفتم: دلایل تفصیلى سوره‌هاى مكى و مدنی و سوره‌های مورد اختلاف 123](#_Toc441916715)

[دلایل تفصیلى سوره‌هاى مکى 125](#_Toc441916716)

[تعداد و ترتیب سوره‌های مکی 125](#_Toc441916717)

[سورۀ انعام: 126](#_Toc441916718)

[سورۀ اعراف: 128](#_Toc441916719)

[سورۀ یوسف: 128](#_Toc441916720)

[سورۀ ابراهیم: 129](#_Toc441916721)

[سورۀ فرقان: 131](#_Toc441916722)

[سوره الشعراء: 132](#_Toc441916723)

[سورۀ روم: 132](#_Toc441916724)

[سورۀ لقمان: 133](#_Toc441916725)

[سورۀ یس: 134](#_Toc441916726)

[سوره غافر: 134](#_Toc441916727)

[سورۀ فصلت: 135](#_Toc441916728)

[سورۀ شوری: 135](#_Toc441916729)

[سورۀ زخرف: 136](#_Toc441916730)

[سورۀ دخان: 136](#_Toc441916731)

[سورۀ احقاف: 137](#_Toc441916732)

[سوره نجم: 137](#_Toc441916733)

[سورۀ قمر: 138](#_Toc441916734)

[سورۀ قلم: 138](#_Toc441916735)

[سورۀ جن: 139](#_Toc441916736)

[سوره مدثر: 140](#_Toc441916737)

[سورۀ مرسلات: 140](#_Toc441916738)

[سورۀ عبس: 140](#_Toc441916739)

[سورۀ اقْرَأ: 140](#_Toc441916740)

[سورۀ مسد: 141](#_Toc441916741)

[سورۀ اخلاص: 141](#_Toc441916742)

[ب- انواع سوره‌هاى مکى 142](#_Toc441916743)

[1- خصایص سوره‌هاى مرحلۀ نخستین مکى: 142](#_Toc441916744)

[2- ویژگى‌هاى سوره‌هاى مرحلۀ میانی مکى: 143](#_Toc441916745)

[3- ویژگى‌هاى سوره‌هاى مرحلۀ پایانى مکى: 144](#_Toc441916746)

[ج- آیات مکى در سوره‌هاى مدنى 144](#_Toc441916747)

[سورۀ بقره: 144](#_Toc441916748)

[سورۀ مائده: 146](#_Toc441916749)

[سورۀ انفال: 147](#_Toc441916750)

[سورۀ توبه: 148](#_Toc441916751)

[سوره مجادله: 150](#_Toc441916752)

[سوره تحریم: 150](#_Toc441916753)

[مناقشه: 150](#_Toc441916754)

[اسامى و ترتيب نزول سوره‌هاى مدنى 151](#_Toc441916755)

[دلایل تفصیلی مدنى بودن این سوره‌ها: 151](#_Toc441916756)

[سوره بقره: 151](#_Toc441916757)

[سوره آل عمران: 151](#_Toc441916758)

[سورۀ نساء: 152](#_Toc441916759)

[سوره مائده: 153](#_Toc441916760)

[سوره انفال: 155](#_Toc441916761)

[سورۀ توبه: 156](#_Toc441916762)

[سورۀ نور: 156](#_Toc441916763)

[سورۀ احزاب: 157](#_Toc441916764)

[سورۀ فتح: 159](#_Toc441916765)

[سورۀ حجرات: 159](#_Toc441916766)

[سورۀ مجادله: 160](#_Toc441916767)

[سورۀ حشر: 160](#_Toc441916768)

[سورۀ ممتحنه: 161](#_Toc441916769)

[سورۀ صف: 161](#_Toc441916770)

[سورۀ جمعه: 162](#_Toc441916771)

[سورۀ منافقون: 162](#_Toc441916772)

[سورۀ طلاق: 162](#_Toc441916773)

[سورۀ تحریم: 163](#_Toc441916774)

[سورۀ مطففین: 163](#_Toc441916775)

[سورۀ نصر: 164](#_Toc441916776)

[2- انواع سوره‌هاى مدنى 164](#_Toc441916777)

[3- آیات مدنى درسوره‌هاى مکى 165](#_Toc441916778)

[آیات مدنى در سورۀ انعام: 166](#_Toc441916779)

[سورۀ هود: 166](#_Toc441916780)

[سوره نحل: 167](#_Toc441916781)

[سوره اسراء: 167](#_Toc441916782)

[سوره حج: 167](#_Toc441916783)

[سوره قصص: 167](#_Toc441916784)

[سوره سجده: 167](#_Toc441916785)

[سوره سبأ: 168](#_Toc441916786)

[سوره زمر: 168](#_Toc441916787)

[سوره احقاف: 169](#_Toc441916788)

[سوره واقعه: 169](#_Toc441916789)

[سوره ماعون: 169](#_Toc441916790)

[مناقشه: 170](#_Toc441916791)

[تحقیق وبررسی سوره‌هاى مورد اختلاف 171](#_Toc441916792)

[سوره فاتحه: 171](#_Toc441916793)

[سوره نساء: 172](#_Toc441916794)

[سوره یونس: 172](#_Toc441916795)

[سوره رعد: 173](#_Toc441916796)

[سوره حج: 175](#_Toc441916797)

[سوره الفرقان: 176](#_Toc441916798)

[سوره ص: 177](#_Toc441916799)

[سوره الرحمن: 177](#_Toc441916800)

[سوره حدید: 178](#_Toc441916801)

[سوره صف: 178](#_Toc441916802)

[سوره تغابن: 179](#_Toc441916803)

[سوره انسان: 179](#_Toc441916804)

[سوره مطففین: 179](#_Toc441916805)

[سوره‌هاى: الفجر، البلد، اللیل والقدر: 180](#_Toc441916806)

[سوره لم یکن: 180](#_Toc441916807)

[سوره عادیات: 180](#_Toc441916808)

[سوره الهاکم: 181](#_Toc441916809)

[سوره ماعون: 181](#_Toc441916810)

[سوره کوثر: 181](#_Toc441916811)

[سوره اخلاص: 182](#_Toc441916812)

[سوره معوذتان: 183](#_Toc441916813)

[مناقشه: 183](#_Toc441916814)

[نتایج تحقیق 185](#_Toc441916815)

[مناقشه 188](#_Toc441916816)

[نتیجه گیری 191](#_Toc441916817)

[سفارشات 193](#_Toc441916818)

[فهرست منابع و مآخذ 195](#_Toc441916819)

پیشگفتار

علم مکی و مدنی قرآن کریم یکی از مهم‌ترین موضوعات علوم القرآن به شمار می‌رود، علوم القرآن هر چند نام برای علم مشخصی است که موضوعات متعددی را در بردارد، ولی هر موضوعی از موضوعات آن درخور آنست که طی کتاب مستقل و تحقیقات جداگانه‌ای مورد بحث و بررسی قرار گیرد، همانگونه که علمای سلف حتی در آغاز تدوین علوم اسلامی پیرامون هریک از این موضوعات تألیفات مستقلی طبق فرهنگ و شیوۀ آن عصر داشتند.

موضوع شناخت مکی و مدنی قرآن نیز مانند سایر موضوعات قرآنی اهمیت ویژه‌ای در فهم معانی قرآن دارد، و از سوی دیگر تحقیقاتی در این علم از طرف علمای متأخر و معاصر به شکل وسیع، گسترده و فرا گیر- بویژه در زبان دری- صورت نگرفته است، در حالیکه از موضوعات عمدۀ مضمون «علوم القرآن» و «تاریخ تشریع اسلامی» به شمار می‌رود، پس تحقیق ویژه و تخصصی در همچو یک موضوع نه تنها برای شاگردان و استادان قابل استفاده است، بلکه برای سایر پژوهشگران و علاقه‌مندان رشتۀ علوم القرآن مفید بوده آن‌ها را در فهم و درک درست تفسیر قرآن یاری می‌رساند. بنابرآن این موضوع را عنوان اثر علمی خود برای ترفیع از رتبۀ «پوهنملی» به رتبۀ پوهندوئی«قرار دادم، به امید اینکه خدمت کوچکی در عرصۀ تخصص خود انجام داده باشم.

و خداوند مهربان و توانا را سپاس‌گزارم که تهیه و ترتیب این اثر را برایم آسان نموده و در تکمیل آن مرا یاری داد، همانگونه که زمینۀ تحصیل و آموزش را برایم میسر ساخت، و توفیق سپاس‌گزاری نعمت‌های خود را عنایت فرمود، و شکر و سپاس را مایۀ فزونی نعمت، کفران و ناسپاسی را موجب فنای آن قرار داده فرمود: ﴿وَإِذۡ تَأَذَّنَ رَبُّكُمۡ لَئِن شَكَرۡتُمۡ لَأَزِيدَنَّكُمۡۖ وَلَئِن كَفَرۡتُمۡ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٞ٧﴾ [إبراهيم: 7].

«پروردگار شما اعلام کرد: اگر شکر نعمت‌های مرا بجا آورید، من به طور قطع نعمت‌های شما را افزون می‌کنم، و اگر کفران کنید، عذاب و مجازات من شدید است».

برمبنای حدیث صحیح[[1]](#footnote-1) پیامبر اسلام ج: «لا يشکر الله من لا يشکر الناس».[[2]](#footnote-2)

«کسی که از مردم تشکر و سپاسگزاری نکند، شکرخدا را هم ادا نمی‌نماید».

و باتأسی از اخلاق عالی و سنت‌های عملی پیامبر ج که اشخاصیکه به او نیکی می‌کرد، از آن‌ها تقدیر و سپاس‌گزاری می‌نمود.

با توجه به سنت‌های قولی و فعلی پیامبر اکرم ج به خود لازم می‌دانم که از محترم استاد عالی قدر پوهاند نعمت الله «شهرانی» صمیمانه سپاس‌گزاری نمایم؛ چون ایشان باوجود مسؤولیت‌های سنگین اداری، مصروفیت‌های علمی خود، لطف نموده رهنمائی این اثر را پذیرفته و با رهنمودهای ارزشمند و سازندۀ علمی و مشوره‌های مفید و سالم خویش به ارزش و معنویت این اثر افزوده و در تکمیل آن همکاری لازم نموده‌اند.

از خداوند متعال عاجزانه درخواست می‌نمایم که برایشان اجر جزیل، پاداش عظیم، سعادت و موفقیت دو جهان را نصیب گرداند.

و همچنان از همکاری استاد محترم پوهاند سید عمر منیب نهایت سپاس‌گزاری نموده و برایشان سعادت و فلاح دارین را از کریم توانا خواهانم.

و از جمندان عزیز: معاویه و خالد که بهترین یار و یاورم در این راه بودند و سایر برادران و دوستانی که در انجام این رسالت به نحوی بامن همکار بوده و سهم گرفته‌اند، اظهار سپاس و قدر دانی می‌نمایم و از خداوند متعال برایشان اجر سترگ و پاداش بزرگ می‌خواهم.

پوهنمل دوکتورعبد القدوس «راجی»

استاد پوهنتون/دانشگاه تخار

خلاصۀ اثر

علوم القرآن بهترین وسیله است برای تفسیر قرآن که بدون دسترسی کامل به آن، دست به تفسیر قرآن زدن اشتباه بزرگی تلقی می‌شود.

علوم القرآن- از نام آن پیدا است که- تمام مباحث و مسایلی را که در فهم و توضیح آیات قرآنی پیوند مستقیم دارد، دربر می‌گیرد که علم مکی و مدنی قرآن از مهمترین موضوعات مهم آن شمرده می‌شود؛ چون این علم زمان نزول وحی الهی را بیان نموه، آیات قرآنی را از نظر مکان نزول و اشخاص مورد نظر تقسیم‌بندی می‌کند و فایدۀ بزرگی در شناخت ناسخ و منسوخ قرآن داشته، سیر تدریجی تعالیم قرآن و بیان معارف اسلامی را بازگو می‌کند؛ پس شناسایی این علم در حقیقت شناسایی تاریخ تشریع و حکمت در چگونگی نزول و کشف مراحل مختلفه‌ای است که دعوت اسلامی گذرانده است.

و این علم مانند سایر علوم قرآنی بامداد خود را در همان عصر پرمیمنت پیامبر اکرم ج طی نمود، سپس اصحاب گرامی پیامبر ج و علمای تابعین و سایر دانشمندان – اعم از علمای پیشین و معاصر- با درک اهمیت این موضوع کمرهمت را در رۀ توضیح و تبیین آن بستند، و طبق فرهنگ و شیوۀ عصرخود تألیفات ارزشمندی در این موضوع نگاشته‌اند.

و با به وجود آمدن نهضت علمی جدید تحقیقات در موضوعات علوم القرآن نیز آغاز گردید، موضوع مکی و مدنی نیز از این نهضت علمی بی‌بهره نماند، علمای معاصر تحقیقاتی درعرصۀ موضوعات علوم قرآنی بویژه موضوع مکی و مدنی انجام دادند.

این اثر تحقیقی «خصوصیات و فواید شناخت آیات و سوره‌های مکی و مدنی قرآن» ادامۀ همان نهضت علمی است که در تهیۀ آن نقاط ذیل در نظر گرفته شده است:

* از منابع مهم و اولیۀ علوم القرآن و مصادر موثق و معتمد تفسیر و حدیث استفاده به عمل آمده است.
* در بخش روایات به منابع اصلی و معتمد چون کتاب‌های شش گانه و... مراجعه نموده، هر روایت و اثر بابیان درجۀ آن به نقل از علمای پیشین و معاصر تخریج گردیده است.
* قبول، رد، تأیید و ترجیح هر موضوع به اساس روایت‌های صورت گرفته است که از لحاظ سند مراحل دقیق جرح و تعدیل را پیموده و نزد علمای حدیث به درجۀ صحت یا حسن قرار گرفته باشد.
* کوشش شده که روش تحقیق و نگارش علمی از قبیل: تحقیق موضوع بصورت تخصصی و فرا گیر جوانب موضوع، رعایت نشانه‌گذاری‌ها چون: قوس آیات، نشانۀ اقتباس، نشانۀ اعتراض و نشانه‌ها و قواعد دیگر قدر توان مراعات گردد.

مطالب عمده و نتیحۀ این تحقیق به طور فشرده از این قرار است:

* موضوع مکی و مدنی قرآن فایدۀ بزرگی در شناخت ناسخ و منسوخ قرآن داشته، سیر تدریجی تعالیم قرآن، و بیان معارف اسلامی را بازگو می‌کند.
* تعریف جامع و مانع مکی و مدنی همان تعریف مشهور است:

«المكي ما نزل قبل الهجرة، والمدني ما نزل بعد الهجرة سواء كان بالمدينة أو بغيرها من أي البلاد كان حتی ولو كان بمكة أو عرفة».

* یگانه راه مطمئن و معتمد در شناخت جزئیات و تفاصیل موضوع مکی و مدنی نقل است، و طریق اجتهاد یکی از راه‌های شناخت موضوع است، ولی مطمئن نیست، و همچنان جزئیات موضوع به طور مفصل از راه اجتهاد دانسته نمی‌شود.
* استثنای آیات مدنی از سوره‌های مکی، و آیات مکی از سوره‌های مدنی بستگی به روایات صحیح دارد.
* آیات مدنی ناسخ آیات مدنی سابق، و هم ناسخ آیات مکی شده می‌تواند.
* علما و دانشمندان علوم قرآن برای تشخیص سوره‌های مکی از مدنی- علاوه برطریق روایت، از طریق درایت نیز- خصایص و ویژگی‌های تعیین کرده‌اند، و این ویژگی‌ها ما را به شناسائی مکی از مدنی رهبری می‌کند.
* ترتیب آیه‌ها وابسته به توقیف نبى اکرم ج و فرود آمده از جانب خداى تعالى است، براى رأى و اجتهاد، در این زمینه مجالی نیست.
* همچنان نظریۀ قابل قبول، مستدل و مستند در ترتیب سوره‌های قرآن اینست که: ترتیب سوره‌های قرآن بهمین ترتیبی که امروز در دسترس ما قرار دارد، مانند ترتیب آیات در هرسورۀ قرآن «توقیفی» است، و در زمان حیات پیامبرج به همین ترتیب مشخص و معلوم بوده است.
* سوره‌های قرآن به اجماع امت یکصدو چهارده سوره است که اولش «فاتحة الکتاب» و آخرش «الناس» می‌باشد.
* در تحدید تمام سوره‌هاى مکى و مدنى هشت روایات از طرق متعدد از ابن شهاب، علی ابن ابی طلحه، قتاده، ابن عباس، عکرمه و حسن بن ابی الحسین، نقل گردیده است که برخی از این آثار از لحاظ سند به درجۀ ثبوت نرسیده است، و برخی دیگر آن از نظر سند بدرجۀ ثبوت رسیده، ولی اثر مقطوعی بوده که در همچو موضوع قابل استدلال نمی‌باشد. ولی در صورت نبود روایت صحیح و حسن قابل استئناس می‌باشد.
* با توجه به روایات وارده و استناد به محکم‌ترین و قوی‌ترین آن‌ها تعداد سوره‌های که به اتفاق مکی‌اند (75) سوره است. و (18) سوره به اتفاق مدنى، و (21) سوره مورد اختلاف است.
* بیشتر سوره‌ها به صورت جدا گانه مورد بحث و تحقیق قرار گرفته و در روشنی روایات صحیح یا حسن و ضوابط کلی سوره‌ها به مکی و مدنی بودن آن حکم شده است، به استثنای برخی از سوره‌ها که در مورد آن‌ها جز بعضی از آثار - که آن‌هم خالی از ضعف نبوده- وجود نداشته؛ بناءً از حکم مشخص در مورد آن‌ها صرف نظر گردیده است.

و بالله التوفیق

مقدمه

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام علی خاتم الأنبياء والمرسلين، وعلی آله وصحبه أجمعين. وبعد:

علوم القرآن، از نام آن پیدا است که تمام مباحث و مسایلی را که در فهم و تفسیر قرآن پیوند و ارتباط مستقیم دارد دربر می‌گیرد، اساس این علم در عصر نبوت پی‌ریزی شد؛ چون قرآن کریم به شکل وحی به پیامبر ج نازل می‌گردید و او قبل از همه به کتابت آیه‌های آن فرمان داده برای کاتبان وحی اشاره می‌نمود که طبق ترتیب مطلوب به کتابت آیه‌های قرآنی بپردازند.

و همچنان پیامبر اکرم ج با بیان قولی و فعلی با اشاره و یا صریح در تفسیر آیات قرآنی می‌پرداخت, بدین‌گونه اساس این علم در زمان خود وی پی ریزی شد؛ زیرا کتابت قرآن, ترتیب آیه‌ها و سوره‌ها و توضیح مشکلات کلمات قرآنی از اصول علوم القرآن به شمار می‌رود.

اهداف تحقیق:

موضوع شناخت مکی و مدنی قرآن بنابر اهمیتی که در فهم معانی قرآن دارد و اینکه تحقیقاتی در این علم از طرف علمای متأخر و معاصر به شکل وسیع، گسترده و فرا گیر- بویژه در زبان دری- صورت نگرفته است و از موضوعات عمدۀ مضمون «علوم القرآن» و «تاریخ تشریع اسلامی» است که این دو مضمون در دیپارتمنت‌های تعلیمات اسلامی و فقه و قانون پوهنځی شرعیات در جملۀ مضامین اساسی آن تدریس می‌گردد، پس تحقیق ویژه و تخصصی در همچو یک موضوع نه تنها برای شاگردان و استادان این پوهنځی قابل استفاده است، بلکه برای سایر پژوهشگران و علاقه مندان رشتۀ علوم القرآن مفید بوده آن‌ها را در فهم و درک درست تفسیر قرآن یاری می‌رساند. بنا برآن این موضوع را عنوان اثر علمی خود قرار دادم که از بخش‌های مهم ذیل تشکیل یافته است:

در مقدمه: اهمیت، سبب انتخاب و پیشینۀ موضوع و روش تحقیق گنجانیده شده است.

بخش نخست: تعریف لغوی و اصطلاحی مکی و مدنی و فواید شناخت آن را در بر دارد.

بخش دوم: در مورد نشأت و ظهور این علم و مراحل رشد آن.

بخش سوم: در بارۀ قواعد و ضوابط مکی و مدنی، شناخت قاعده و ضابطه و فرق این دو واژه تخصیص یافته است.

در بخش چهارم: تقسیمات دیگری که به موضوع مکی و مدنی پیوند مستقیم دارند، مورد بحث و بررسی قرار گرفته است.

بخش پنجم: شناخت آیه‌ها و سوره‌ها.

بخش ششم: تحقیق روایات در تحدید سوره‌ها طبق موازین علم حدیث.

بخش هفتم: آیات و سوره‌های مکی و مدنی و سوره‌های مورد اختلاف با دلایل..

و با بیان نتایج گیری، مناقشه، نتیجه گیری و پیشنهادات خاتمه یافته است.

پیشینۀ تاریخی موضوع:

دقت و تأمل در موضوع «مکی و مدنی آیات و سوره‌های قرآنی» و بررسی روایات اسلامی که در این عرصه ثابت شده، واضح می‌سازد که نشأت این علم نیز در عصر پرمیمنت نبوت برمی‌گردد، هر چند در این مورد روایتی از خود پیامبر ج نقل نشده است، ولی درعصر نزول وحی و در حیات پیامبر ج شاگردان مکتب نبوت، و یاران گرامی وی، نه به عنوان یک موضوع، بلکه به عنوان: یاد داشت زمان و مکان نزول قرآن به این موضوع توجه نموده، زمان و مکان نزول آیه‌ها و سوره‌های قرآنی را ثبت و ضبط نموده‌اند که بعد‌ها آن روایات اسلامی دلایل مکی و مدنی بودن آن آیات و سوره‌ها شمرده شد.

بدین‌گونه اساس این علم در عصر نبوت پی‌ریزی شد، و علم مکی و مدنی مانند سایر علوم قرآنی بامداد خود را در همان عصر پرمیمنت پیامبر اکرم ج طی نمود.

سپس اصحاب گرامی پیامبر ج که شاهد نزول وحی الهی بوده، زمان و مکان آن را خوب می‌دانستند، بادرک اهمیت این موضوع کمرهمت را در رۀ توضیح و تبیین آن بستند، آنچه را که در این قسمت می‌دانستند، بیان کرده و اهمیت آن را برای مردم توضیح نمودند:

ازخلیفۀ دوم عمربن خطابس در مورد نزول آیۀ: ﴿ٱلۡيَوۡمَ أَكۡمَلۡتُ لَكُمۡ دِينَكُمۡ وَأَتۡمَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ نِعۡمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلۡإِسۡلَٰمَ﴾ [المائدة: 3] چنین نقل است:

«إني لأعلم حيث أنزلت، وأين نزلت، وأين رسول الله ج حين أنزلت يوم عرفه، وإنا والله بعرفة».[[3]](#footnote-3)

«من می‌دانم که این آیه چه وقت؟ و در کجا نازل گردید؟ و در وقت نزول آن پیامبرج در کجا بود؟ روز عرفه هنگامیکه ما در میدان عرفات بودیم این آیه نازل گردید».

عبد الله بن مسعود علم مکی و مدنی را بخش مهم از علوم قرآنی دانسته می‌فرماید: «والله الذي لا إله غيره ما أنزلت سور ة من كتاب الله إلا أنا أعلم أين نزلت، ولا أنزلت آ َيه من كتاب الله إلا أنا أعلم فيمن نزلت، ولو أعلم أحداً أعلم مني بكتاب الله تبلغه الإبل لركبت إليه».[[4]](#footnote-4)

«سوگند به خداییکه جز او خدایی نیست، سوره‌ای از کتاب خدا فرود نیامده جز اینکه من می‌دانم کی نازل شد؟ و آیه‌ای از کتاب خدا نازل نشده، مگر اینکه می‌دانم در بارۀ چه بوده؟ اگر شخصی را سراغ داشته باشم که کتاب خدا را بهتر از من می‌داند، و امکان سفر در آن بوده باشد، بخاطر کسب علم قرآن به سوی آن رخت سفر خواهم بست».

خلیفۀ چهارم علی بن ابی طالبس می‌گوید: «سلوني عن کتاب الله، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم بليل نزلت أم بنهار، أم في سهل أم في جبل».[[5]](#footnote-5)

«در بارۀ تفسیر قرآن از من بپرسید؛ سوگند به خداوند هر آیه‌ای که در شب یا در روز، در زمین هموار و یا درکوه نازل گردیده است، من می‌دانم».

عصر تابعین مرحلۀ تکمیلی عصر صحابه است، تابعین وصف و تفصیل تمام روایات را در این قسمت مانند دیگر موارد علوم قرآنی از یاران پیامبر ج شنیده‌اند، و باکمال امانت داری آن را ثبت و ضبط نموده و برای نسل بعدی انتقال داده‌اند.

و با حلول قرن دوم هجری، نهضت تألیف و تدوین علوم اسلامی نیز آغاز گردید، دانشمندان اسلامی در ابواب و موضوعات مختلف علوم دینی احادیث نبوی، و روایات اسلامی را جمع‌آوری نمودند که حرکت تألیف و تدوین شامل موضوعات علوم قرآنی نیز بود، علمای این فن چون عکرمه، حسن بصری، ابن شهاب زهری، ضحاک بن مزاحم هلالی و... طبق شیوۀ آن زمان به تألیفات مستقل در موضوع علم مکی و مدنی قرآن پرداختند.

در قرن سوم هجری که عصرطلایی و شگوفایی علوم اسلامی محسوب می‌گردد، نهضت تألیف و ترجمه مرحلۀ ابتدائی خود را سپری نموده، به مرحلۀ پختگی رسیده بود، کتاب‌ها به صورت جامع، مرتب، موضوعی، منقح و تصحیح شده تألیف می‌گردید.

دانشمندان فن علوم القرآن نیز با استفاده از این نهضت علمی تألِیفاتی را در موضوعات علوم القرآن بخصوص «علم مکی و مدنی» با نظرداشت فرهنگ عصر خود به شکل جامع و موضوعی در رشتۀ تحریر درآوردند که از آن جمله می‌توان کتاب‌های ذیل را نام برد:

1. «فضائل القرآن وما أنزل بمکة وما أنزل بالمدينة» تألیف ابن ضریس یکتن از محدثان بزرگ.
2. «بيان عدد سور القرآن وآياته وکلماته ومکيه ومدنيه» تألیف ابن عبد الکافی از علمای قرن چهارم.
3. «التنزيل وترتيبه» تألیف ابوالقاسم نیشاپوری از علمای قرن پنجم.
4. کتاب «المکي والمدني» تألیف امام مکی بن ابی طالب از علمای قرن ششم.
5. کتاب «المکي والمدني في القرآن» تألیف عز الدیرینی.

از قرن هشتم به بعد تا اواخر قرن چهاردهم تألیف در علوم القرآن به شمول موضوع مکی و مدنی دچار یک وقفۀ طولانی گردید و موضوعات مختلف این علم کمتر بصورت ویژه مورد تحقیق و بررسی قرار گرفته، بلکه همه تحقیقات در اطراف کتاب البرهان زرکشی و اتقان سیوطی دور می‌زد.

و با به وجود آمدن نهضت علمی جدید تحقیقات در موضوعات علوم القرآن نیز آغاز گردید، موضوع مکی و مدنی نیز از این نهضت علمی بی‌بهره نماند، علمای معاصر تحقیقاتی درعرصۀ موضوعات علوم قرآنی بویژه موضوع مکی و مدنی دارند که کتاب‌های آتی از آن جمله قابل یاد آوری است:

1. أهم خصائص السور والآيات المکية.
2. خصايص السور والآيات المدنية.
3. المکي والمدني في القرآن.

در آینده توضیح داده خواهد شد که یک بحث ویژه باید چه خصایصی را دارا باشد؟

کتاب‌هاییکه در موضوع مورد بحث ما تألیف شده- اعم از تألیفات علمای پیشین و معاصر- بیشتر آن بنابر دلایلی فرا گیر جوانب موضوع نبوده و برخی از این تحقیقات دقت علمی را کمتر در نظر گرفته است، جز کتاب «المکي والمدني في القرآن» که این کتاب در موضوع مورد بحث کتاب جامعی شمرده می‌شود، ولی ناقص است، تنها سوره‌های نیم اول قرآن را در بر دارد.

و از سوی دیگر اهمیت خاصی که شناخت مکی و مدنی در فهم تفسیر آیات قرآنی دارد درخور آنست که در این مورد بحث وبررسی ویژه‌ای صورت بگیرد؛ زیرا علم بازشناسی آیات وسوره‌های مکی و مدنی قرآن از یک سو زمان نزول وحی الهی را بیان می‌کند و از سوی دیگر آیات را چه از نظر مکان نزول و یا اشخاص مورد نظر و یا از جهت زمان نزول، تقسیم‌بندی می‌کند و وسیلۀ شناخت ناسخ و منسوخ می‌باشد.

با توجه به مطالب فوق خواستم اثریکه غرض ترفیع علمی تهیه می‌نمایم عنوان آن:

«خصوصیات و فواید شناخت آیات و سوره‌های مکی و مدنی قرآن» باشد، تا به لطف ویاری پروردگار مهربان خدمتی در علوم قرآن- بویژه در زبان دری- انجام داده باشم.

از خالق متعال استدعا دارم که مرا در تکمیل این رسالت توفیق ویاری رسانده واین عمل اندک و نا چیز را مورد پذیرش خود قرار دهد.

مروری بر مراجع:

* چون موضوع مورد بحث ما علاوه بر جنبۀ درایتی جنبۀ روایتی نیز دارد؛ بنابراین در بخش روایات به منابع اصلی و معتمد چون کتاب‌های شش گانۀ حدیث (صحیح البخاری، صحیح مسلم و سنن چهار گانه) و همچنان مسند احمد، مستدرک حاکم و... مراجعه نموده، هر روایت و اثر از منابع اصلی آن با بیان درجۀ هر حدیث و اثر تخریج گردیده است.
* کتاب‌های علوم القرآن- بخصوص کتاب‌های که در مورد مکی و مدنی- در عصر تابعین چون نزول القرآن از ضحاک، عکرمه و حسن بصری، و تنزیل القرآن از ابن شهاب زهری، و کتاب‌هایی که در عصر شگوفایی علم در قرن‌های دوم تا پنجم تألیف گردیده است، چون فضایل القرآن از ابن ضریس، و بيان عدد سور القرآن و آياته و کلماته و مکيه و مدنيه تألیف ابن عبدالکافی، و التنـزيل و ترتيبه تألیف ابوالقاسم حسن بن محمد بن حبیب نیشاپوری بعد از کتاب‌های حدیث منابع دیگر روایتی این اثر به شمار می‌رود.
* بیشترین و بزرگترین منابع این اثر بعد از روایات اسلامی کتاب‌های علوم القرآن چون البرهان في علوم القرآن از زرکشی، الاتقان في علوم القرآن از سیوطی، مناهل العرفان في علوم القرآن از زرقانی، مباحث في علوم القرآن از مناع القطان و... است.
* همچنان کتاب‌های تفسیر - اعم از تفسیر سلف و تفاسیر علمای معاصر- و برخی از شروحات حدیث چون فتح الباری و... نیز از منابع این اثر است، ولی حکم و ترجیح بر مبنای روایت‌های صحیح و یا حسن بوده، نه براساس آرا و نظریات اشخاص.

روش تحقیق:

بنابر رعایت روش علمی تحقیق و نگارش، نقاط ذیل در تهیۀ این اثر در نظر گرفته شده است:

1. ذکر آیات قرآن با حواله و ترجمۀ فارسی آن.
2. تخریج احادیث و آثار از منابع اصلی با بیان درجۀ هر حدیث و اثر با نقل از علمای فن حدیث، جز احادیث صحیح البخاری و صحیح مسلم که در صحت احادیث این دو کتاب هیچ تردیدی نزد علمای حدیث وجود ندارد.
3. قبول ویارد یک مسأله، تأیید و ترجیح آن به اساس روایت‌هایی صورت گرفته است که از لحاظ سند مراحل دقیق جرح و تعدیل را پیموده و نزد علمای حدیث به درجۀ صحت یا حسن رسیده باشند.

اما روایاتیکه به درجۀ ثبوت نرسیده ضعیف یا پایین‌تر از آن بوده - حتی در صورت نقل این‌گونه روایات- مورد اعتماد و استدلال قرار نگرفته است؛ زیرا چنین روایات از نطر علمی قابل استدلال نمی‌باشد.

1. به حد توان کوشش شده که روش تحقیق ونگارش علمی از قبیل: تحقیق موضوع بصورت تخصصی رعایت نشانه‌گذاری‌ها چون: { } قوس آیات و" " نشانۀ اقتباس و- - نشانۀ اعتراض و نشانه‌ها و قواعد دیگر با دقت مراعات گردد.
2. بیشتر سوره‌ها به صورت جدا گانه مورد بحث و تحقیق قرار گرفته و در روشنی روایات صحیح یا حسن و ضوابط کلی سوره‌ها به مکی و مدنی بودن آن حکم شده است، به استثنای برخی از سوره‌ها که در مورد آن‌ها جز بعضی از آثار - که آنهم خالی از ضعف نبوده- وجود نداشته؛ بناءً از حکم مشخص در مورد آن‌ها صرف نظر نمودم.
3. از ویژگی‌های این تحقیق شمولیت، فراگیری و بررسی جزئیات موضوع به صورت علمی و همه جانبه است.
4. ترتیب فهرست‌های ذیل:

فهرست منابع و مراجع.

فهرست مطالب.

وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

بخش نخست:  
تعريف و فوايد  
شناخت مكى ومدنى

تعریف مکی و مدنی

الف- تعریف لغوی:

اصطلاح"مکی" و"مدنی" از دو کلمه ترکیب یافته است:

1. مکی: منسوب به"مكة"، شهر مکه، سرزمین وحی و زادگاه پیامبراسلام ج است.

به اساس قاعدۀ نسبت حرف"ة" از آخر کلمۀ "مكة"حذف وحرف "یای" نسبتی علاوه گردیده است. ابن مالک در همچو مورد می‌گوید:

ومثله مما حواه احذف و تا تأنيث أو مدته لا تثبتا[[6]](#footnote-6)

"و همچنان از آخر کلمه- در حالت نسبت- حرف تا وحرف مد حذف کرده می‌شود".

1. مدنی: منسوب به مدینه، شهر پیامبر ج است.

مدینه: جمع آن: مدن و مداین است، به معنی: شهر، ولی شهر مدینۀ منوره به این نام شهرت دارد.

طبق قاعدۀ نسبت هر اسمی که بروزن "فَعِيلة" باشد، در حالت نسبت، حرف"ی" و"ة" از آن حذف شده، وکسرۀ عین (حرف دوم). به فتحه تبدیل گردیده بر وزن"فَعَلِی"خوانده می‌شود، مانند صَحَفِی، َمَدِنی، جَرَشِی و...

وفَعَلِی في فَعِيْلة التزم وفُعَلی في فُعَيلة حتم[[7]](#footnote-7)

"فعیله درحالت نسبت "فَعَلی" خوانده می‌شود، وهمچنان نسبت "فٌعَیله" به طور لازم "فُعَلی" می‌باشد"

ب- مفهوم عام این دو واژه:

برخی از واژه‌های علمی- مانند واژه‌های: "علوم القرآن"، " ناسخ و منسوخ"و...- علاوه بر مفهوم لغوی و قبل از تشخیص کاربرد علمی واصطلاحی آن، به معنی سوم که گسترده‌تر از مفهوم اصطلاحی آن است، نیز اطلاق می‌گردد.

واژۀ "مکی و مدنی" نیز از دیدگاه علمای پیشین مفهوم شامل‌تری نسبت به معنی اصطلاحی آن دارد. ابوالقاسم حسن بن محمد بن حبیب نیشاپوری مفهوم عام "مکی و مدنی" را چنین مشخص نموده است: "علم يبحث منازل القرآن المكی والمدنی وكل ما يتعلق بذلك من ملابسات الأحوال".[[8]](#footnote-8)

"علمیست که در بارۀ موارد نزول قرآن (آیات و سوره‌های). مکی و مدنی، اوضاع، احوال و متعلقات آن بحث می‌کند".

ج- تعریف اصطلاحی مکی و مدنی:

آیات و سوره‌های قرآن از لحاظ تفاوت زمان و مکان نزول دو قسم هستند:

1. سوره‌های مکی که قبل از هجرت و در دورۀ سیزده سالۀ اول رسالت در مکه و حومه‌های آن بر پیامبر ج فرود آمده‌اند.
2. سوره‌های مدنی که بعد از هجرت و در دورۀ ده سالۀ رسالت در مدینه ودیگر جاها برپیامبر ج نازل گردیده‌اند و این دو نوع سوره‌ها (مکی و مدنی) نه تنها از راه روایت، بلکه از راه درایت و وجود ویژگی‌ها نیز از هم جدا شده‌اند که در بحث‌های بعدی به طور مشروح خواهد آمد.

منظور از مکی و مدنی بودن سوره:

تعیین اینکه سوره‌ای مکی و یا مدنی است، به تبعیت از اکثر آیات و یا به پیروی از آغاز سوره می‌باشد. حافظ ابن حجر در این ارتباط می‌گوید: " فلا يلزم من نزول آية أو آيات من سورة طويلة بمكة إذا نزل معظمها بالمدينة أن تكون مكية، بَلْ الْأَرْجَح أَنَّ جَمِيع مَا نَزَلَ بَعْد الْـهِجْرَة مَعْدُود مِنْ الْـمَدَنِيّ"[[9]](#footnote-9).

"از نزول یک یا چند آیۀ از سوره‌های طویل که اکثریت آن در مدینه نازل شده باشد، لازم نمی‌آید که آن سوره مکی شمرده شود، بلکه آنچه در مدینه نازل گردیده، مدنی شمرده می‌شود".

چون آغاز سوره‌ای در مکه نازل می‌گشت، نوشته می‌شد: "مکیه"، سپس آیات بعدی بدنبال آن قرار می‌گرفت، و هم چنان در صورتیکه بیشتر آیات سوره مدنی بوده، به اساس آن سوره را مدنی شمرده‌اند، و یا عکس آن.

بنابراین اصل سورۀ اسرا مکی شمرده می‌شود؛ چون اکثر آیات آن قبل از هجرت نازل گردیده است، و سورۀ مطففین مدنی محسوب می‌گردد؛ چون آغاز آن به دلیل روایت صحیح[[10]](#footnote-10) از عبدالله بن عباس در مدینه نازل گردیده است:

"لما قدم النبی ج المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا، فأنزل الله سبحانه: ﴿وَيۡلٞ لِّلۡمُطَفِّفِينَ١﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك".[[11]](#footnote-11)

"هنگام ورود پیامبر ج در مدینه، باشندگان مدینه، از لحاظ وزن و پیمانه کردن از بد‌ترین مردمان بودند، خداوند این آیه: ﴿وَيۡلٞ لِّلۡمُطَفِّفِينَ﴾ را نازل فرمود، بعد از نزول این آیه پیمانه‌هاى خود را اصلاح نمودند".

گرچند آیات بعدی آن از لحاظ دقت تعبیر، ایجاز بیان و محتوی به آیات مکی می‌ماند؛ و این امر واداشته است که برخی از سلف این سوره را مکی بشمارند.

ملاک تشخیص مکی و مدنی:

علما ودانشمندان فن در اصطلاح مکی و مدنی بودن سوره‌ها و آیات قرآنی، سه ملاک وضابطه دارند:

1. پاره‌ای مکان و محل نزول را در نظر گرفته آن را معیار بازشناسی مکی و مدنی قرار داده‌اند، یعنی چنان‌که از خود عنوان مکی و مدنی مستفاد می‌شود:

"مکی آنست که در مکه نازل شده باشد، اگر چه نزول آن پس از هجرت بوده باشد".

و "مدنی آنست که نزول آن در دوران اقامت مدینه صورت گرفته است".[[12]](#footnote-12)

البته کلمۀ مکه شامل اطراف و جوانب آن؛ چون منی، عرفات و حدیبیه نیز می‌باشد، اطراف مدینه از قبیل بدر، احد، سلع و...ملحق به مدینه است.[[13]](#footnote-13)

اما این تعریف جامع و مانع نیست؛ زیرا آیاتی که در تبوک، بیت المقدس و دیگر سفرهای پیامبرج نازل شده، آن‌ها را نمی‌توان جزوی هیچ یک از این تقسیم‌بندی قرار داد.[[14]](#footnote-14)

1. دسته‌ای اشخاص را پایه و اساس تقسیم‌بندی قرار داده می‌گویند:

"مکی آن سوره‌ها، یا آیاتی است که روی خطاب با مردم مکه دارد، و مدنی آنست که مردم مدینه را مخاطب می‌سازد".

از اینجا گفته‌اند: آنچه در قرآن ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ آمده مکی است، و آن جائیکه به لفظ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ خطاب شده، مدنی است؛ چه در زمان اقامت پیامبر ج در مکه کفر و بی‌ایمانی غالب بوده، خطاب به مردم مکه چنان می‌باشد.

ولی در دوران زند گی آن حضرت به مدینه، مردم آن زمان بیشتر به او گرویده بودند وخطاب به اکثر و اغلب رساتر و گیراتر است.[[15]](#footnote-15)

ابو عبید در فضایل القرآن و ابوبکر بن ابی شیبه در مصنف از ابراهیم نخعی چنین نقل می‌کنند:

"كل شیء في القرآن يا أيها الذين آمنوا أنزل بالمدينة، وكل شیء في القرآن يا أيها الناس نزل بمكة".[[16]](#footnote-16)

این تعریف هم کامل نیست، جای گفتگو، ایراد و مجال بحث زیادی را دارد؛ چه بسیار زیاد است در قرآن که به هیچیک از این دو نوع خطاب نشده، و نمونه‌های آن اوایل سوره‌های احزاب، منافقون وغیره می‌باشد.

گذشته از آن آیاتی است که به اتفاق گفته‌اند: مکی است و در آن به ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ خطاب شده چون آیۀ 77 سورۀ حج، هم چنین در آیاتیکه مسلماً در مدینه نازل شده، ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ بکار رفته است مانند: اول سورۀ نساء و آیه‌های: 21 و 168سورۀ بقره.؛ پس این تقسیم‌بندی نیز کامل نیست.[[17]](#footnote-17)

1. اصطلاح مشهور:

جمعی زمان نزول، ترتیب زمانی و مراحل تدریجی پشرفت و گسترش اسلام را محور قرار داده می‌گویند: "مراد از مکی: نزول آیات قرآنی پیش از هجرت رسول اکرمج به مدینه است، اگرچه نزول آیه‌ای در جائی جز مکه باشد.

و منظور از مدنی: آیات و سوره‌های است که بعد از این هجرت نازل شده باشد.

" المكی ما نزل قبل الهجرة، و المدنی ما نزل بعد الهجرة سواء كان بالمدينة أو بغيرها من أی البلاد كان حتى ولو كان بمكة أو عرفة".[[18]](#footnote-18)

چنان‌که خود تعریف نشان می‌دهد که این تقسیم‌بندی خط فاصل زمانی را در نظرگرفته و بنحوی قطعی و روشنی میان دو زمان را تفکیک و انقسام می‌نماید و جای اختلاف وگفتگو نمی‌گذارد.

بنا براین تعریف آیاتی که پس از هجرت در مکه نازل شده، مدنی شمرده می‌شود؛ مانندآیۀ: ﴿ٱلۡيَوۡمَ أَكۡمَلۡتُ لَكُمۡ دِينَكُمۡ﴾ [المائدة: 3] که روز جمعه در سال **حجة** الوداع در میدان عرفات نازل شد.

و آیۀ: ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُكُمۡ أَن تُؤَدُّواْ ٱلۡأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهۡلِهَا﴾ [النساء: 58] در سال فتح مکه در داخل کعبه نازل گردید.

ترجیح اصطلاح مشهور:

تعریف سوم (تعریف مشهور) برای مکی و مدنی بادر نظرگرفتن عنصر زمان بر تقسیمات و تعریفات دیگر بنابر دلایل زیر قابل ترجیح است:

الف- این تعریف جامع و مانع بوده شامل تمام آیه‌ها و سوره‌های قرآنی است، و هیچ آیه ویا سوره‌ای از این تقسیم‌بندی خارج نمی‌ماند.

ب- مطالعۀ روایات اسلامی و دقت در آن نیز نشان می‌دهد که منظور صحابه از مکی و مدنی همین اصطلاح مشهور (در نظرگرفتن عنصر زمان) بود؛ بدلیل اینکه سوره‌های: توبه، فتح و منافقون- طوریکه در بحث‌های آینده توضیح داده خواهد شد- از دیدگاه علمای سلف از سوره‌های مدنی به شمار می‌رود، در حالیکه سورۀ توبه کاملاً در مدینه نازل نگردیده، بلکه قسمت بیشتر آن در برگشت از تبوک در مسیر راه نازل شده است.

و همچنان سورۀ فتح در برگشت از سفرحدیبیه، سورۀ منافقون در غزوۀ بنی المصطلق نازل گردید.[[19]](#footnote-19)

ج- موضوع مکی و مدنی پیوند استواری با تاریخ دارد و در چنین مواردی ما نمی‌توانیم تقسیم‌بندی مکانی داشته باشیم، بویژه اگر بخواهیم آیات و سوره‌هائی را که در آغاز، میانه و پایان دوران اقامت پیغمبر اکرم ج در مکه یا در مدینه نازل شده‌اند، دقیقا مشخص سازیم؛ زیرا پیگیری این دوران‌های پیاپی طبعاً گزینش یک ترتیب زمانی را بدیهی می‌سازد، بطوریکه جای هیچ‌گونه تردیدی باقی نمی‌ماند.[[20]](#footnote-20)

د- امتیاز دیگر بکار گرفتن این روش تاریخی- زمانی در تقسیم‌بندی آیات وسوره‌های مکی و مدنی قرآن- اینست که: حالات روانی مسلمانان، شرایط و تحولات اجتماعی در جامعۀ نوبنیاد اسلامی از نظر دور نمی‌ماند، و تأثیرات محیط زیست در زند گی انسان بدست فراموشی سپرده نمی‌شود.[[21]](#footnote-21)

بنابراین صاحبنظران و محققان علوم قرآنی این اصطلاح (اصطلاح مشهور) را انتخاب نموده و مورد اعتماد قرار داده‌اند:

ابن عطیه در تفسر خود می‌نویسد: "کل ما نزل من القرآن بعد هجرة النبی ج فهو مدنی، سواء ما نزل بالمدينة، أو في سفر من الأسفار أو بمکة وإنما يرسم بالمكی ما نزل قبل الهجرة".[[22]](#footnote-22)

علامه بقاعی، زرکشی و سیوطی نیز اصطلاح سوم را تعریف مشهور مکی و مدنی و نظر مورد اعتماد جمهور علمای تفسیر و علوم القرآن قرار داده‌اند.[[23]](#footnote-23)

د- فواید مهم آگاهی از علم مکی و مدنی:

1. علم بازشناسی آیات و سوره‌های مکی و مدنی قرآن از یک سو زمان نزول وحی الهی را بیان می‌کند، و از سوی دیگر آیات را چه از نظر مکان نزول ویا اشخاص مورد نظر و یا از جهت زمان نزول، تقسیم‌بندی می‌کند، و خود روشن است که این تقسیم‌بندی‌ها برای تعیین زمان نزول آیات عامل بس مهمی شمرده می‌شود.
2. هرگاه دو آیه‌ای از قرآن مجید در یک موضوع باشد و حکم یکی با دیگری اختلاف داشته باشد و بدانیم که یکی مکی و دیگری مدنی است، می‌توانیم بگوییم که: آیۀ مدنی ناسخ حکم مکی است؛ چه از نظر زمان آیۀ مکی پیش از مدنی نازل شده است.

ابوجعفر نحاس فواید این علم را برشمرده می‌گوید: "وإنما يذکر مانزل بمکة والمدينة؛ لأن فيه أعظم الفائدة في الناسخ والمنسوخ؛ لأن الآية إذا کانت مکية، وکان فيها حکم، وکان في غيرها مما نزل بالمدينة حكم غيره، علم أن المدنية نسخت المكية".[[24]](#footnote-24)

"شناخت مکی و مدنی فایدۀ بزرگی در ناسخ و منسوخ دارد؛ زیرا آیۀ مکی اگر حکمی برخلاف آیۀ مدنی داشته باشد، در آن صورت مدنی را ناسخ مکی گرفته می‌شود".

1. چون علم مکی و مدنی سیر تدریجی تعالیم قرآن، و بیان معارف اسلامی را بازگو می‌کند؛ بنابرآن شناسایی آن در حقیقت شناسایی تاریخ تشریع و حکمت در چگونگی نزول و کشف مراحل مختلفه‌ای است که دعوت اسلامی گذرانده است.
2. فایدۀ دیگر علم مکی و مدنی اطمینان و اعتمادی است که در دل ما ایجاد می‌کند؛ چه این کار اهتمام مسلمانان را در تمام جهات مختلفۀ قرآن می‌رساند که حتی نزول پیش و پس از آن را نیز نقل کرده‌اند، و آنچه در سفر و یاحضرآمده، و آنچه به شب و یا روز نازل شده، آنچه به زمستان و یا تابستان بوده، آنچه به زمین و یا آسمان، آنچه مجمل ویا مفسر، آنچه از مکه به مدینه رفته، و آنچه از مدینه به مکه و یا به حبشه برده‌اند.

وقتیکه دقت و ضبط تا این حد بود، دیگر سلامت آن و مصونیت از تغییر و تحریف مسلم وروشن می‌گردد، از اینجاست که علوم فراوانی از قرآن بوجود آمده که برای درک درست مفاهیم قرآنی باید آن‌ها را قبلا دانست.[[25]](#footnote-25)

بهمین جهت محققان علوم قرآنی از دیر باز به اهمیت این موضوع تأکید نموده، و آنچنان کار را سخت گرفته گفته‌اند که: کسیکه مراحل مختلف دعوت را دقیقا باز نشاخته است، حق ندارد به تفسیرکتاب خدا بپردازد.[[26]](#footnote-26)

بلکه توجه علمای اسلام به این کتاب بزرگ آسمانی فراتر از این‌ها بوده است و بالاترین درجۀ تدقیق، تحقیق، کاوش و پژوهش را در این راه بکارگرفته‌اند وگسترده‌ترین تفصیلات و کوچکترین جزئیات از نظر تیزبینشان دور نمانده است.

به عنوان مثال: وقتی به طور کلی دیده‌اند که بیشتر آیات قرآن در وقت روز نازل شده‌اند؛ بنابراین توجه خود را معطوف این نکته گردانیده‌اند که پیگیری کنند که نزول کدامیک از آیات و سوره‌های قرآن از این قاعده مستثنا هستند، و مثلا به سورۀ مریم رسیده‌اند و دیده‌اند که آری، سورۀ مریم شب هنگام نازل شده است.

آیات نخستین سورۀ فتح نیز شب هنگام نازل شده‌اند، در صحیح البخاری از عمر نقل شده است که گفت: پیامبر اکرم ج فرمود: " امشب سوره‌ای بر من نازل شد که از هر آنچه خورشید برآن می‌تابد برای من ارزشمندتر است! آنگاه، شروع به خواندن فرمود: ﴿إِنَّا فَتَحۡنَا لَكَ فَتۡحٗا مُّبِينٗا١﴾ [الفتح: 1].

آیات نخستین سورۀ حج طبق روایت صحیح نیز شبانه بر آنحضرت نازل شد: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمۡۚ إِنَّ زَلۡزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَيۡءٌ عَظِيمٞ١﴾ [الحج: 1]

این آیات شبانگاه، هنگامی که پیامبر اکرم ج از جنگ با قبیلۀ بنی المصطلق بازمی‌گشت و مسلمانان به فرمان پیغمبر ج در حال حرکت بودند، نازل شد.[[27]](#footnote-27)

اگر این چنین، روایات صحیح را مأخذ کار خویش قرار دهیم، به آنجا می‌رسیم که حتی می‌توانیم دریابیم که آیات قرآنی در آغاز شب یا در ساعات نیمۀ شب و یا سحرگاهان برپیغمبر اکرم ج نازل شده است؟![[28]](#footnote-28)

محقق معاصر داکتر صبحی صالح فواید شناسائی مکی و مدنی را چنین توضیح داده است:

"علم باز شناسی آیات و سوره‌های مکی و مدنی قرآن، سزاوار آن همه توجهی که به آن مبذول شده است، بوده است و درخور آنست که بحق، مسیر اصلی پژوهش علمای اسلام برای تحقیق در مراحل مختلف پیشرفت و گسترش آیین اسلام به شمار آید، و محققان و صاحب‌نظران از این راه گام‌های حکیمانۀ وحی آسمانی قرآن را همراه با وقایع و حوادث و زمینه‌ها وشرایط جامعۀ نو بنیاد اسلامی بازشناسند، و از همین راه نیز، چگونگی و هماهنگی و تأثیر متقابل آیین اسلام و جاهلیت را در یکدیگر، در محیط عربستان و در مکه و مدینه و در زندگی بیابان نشینان و شهرنشینان و نیز شیوه‌های گوناگون سخن گفتن قرآن را با مسلمانان و مشرکان و یهودیان و مسیحیان بشناسند.

بدیهی است، وقتی این علم بخواهد همۀ آن معارف گسترده‌ای را که به اختصار از آن‌ها یاد کردیم، به انسان بدهد، طبعا مباحث متنوع و مختلفی پیدا می‌کند، از یکسو تحقیق در ترتیب زمانی نزول آیات قرآن را لازم می‌آورد و از سوی دیگر تحقیق به منظور مشخص گردانیدن مکانی که هر قسمت از آیات قرآن در آن نازل شده است، در دستور کار این علم قرار می‌گیرد.

همچنین دسته‌بندی موضوعی آیات قرآن لازم می‌آید، و نیز تعیین نام و مشخصات کسانیکه آیات قرآن در رابطه به آنان نازل شده است، جزو برنامۀ این پژوهش‌های علمی قراردارد.[[29]](#footnote-29)

\*\*\*

مناقشه:

منظور از مکی و مدنی بودن سوره، به تبعیت از اکثر آیات و یا به پیروی از آغاز سوره می‌باشد.

علما و دانشمندان فن علوم القرآن در اصطلاح مکی و مدنی بودن سوره‌ها و آیات قرآنی، سه ملاک و ضابطه دارند که پاره‌ای مکان و محل نزول را در نظر گرفته آن را اساس بازشناسی مکی و مدنی قرار داده‌اند، و دسته‌ای، اشخاص را پایه و اساس تقسیم‌بندی قرار داده، و جمعی زمان نزول، ترتیب زمانی و مراحل تدریجی پیشرفت وگسترش اسلام را محور قرار داده‌اند.

تعریف سوم قابل ترجیح است؛ زیرا این تعریف جامع و مانع بوده شامل تمام آیه‌ها وسوره‌های قرآنی است، و هیچ آیه و یا سوره‌ای از این تقسیم‌بندی خارج نمی‌ماند.

چون علم مکی و مدنی سیر تدریجی تعالیم قرآن و بیان معارف اسلامی را بازگو می‌کند؛ بنابرآن شناسائی آن در حقیقت شناسائی تاریخ تشریع و حکمت در چگونگی نزول وکشف مراحل مختلفه‌ای است که دعوت اسلامی گذرانده است و از سوی دیگر شناخت مکی و مدنی فایدۀ بزرگی در ناسخ و منسوخ دارد.

\*\*\*

بخش دوم:  
نشأت علم مکی و مدنی

مکی ومدنی از عصر نبوت تا عصر تدوین

الف- علم مکی و مدنی در عصر نبوت:

نخستین مرحلۀ حفظ و جمع‌آوری قرآن در سینه‌ها، تفسیر و علوم قرآنی از شخص پیامبر ج آغاز می‌گردد، رسول خدا ج همۀ همت خود را بر آن گماشته بود که خود، قرآن را فرا گیرد، حفظ کند و در معانی آن دقت نماید، سپس آن را با درنگ و تأنی بر مردم فرو خواند و تفسیر نماید؛ تا آنان نیز آن را فرا گیرند و حفظ کنند و بدان عمل نمایند و به آیندگان بسپارند:

﴿لَا تُحَرِّكۡ بِهِۦ لِسَانَكَ لِتَعۡجَلَ بِهِۦٓ١٦ إِنَّ عَلَيۡنَا جَمۡعَهُۥ وَقُرۡءَانَهُۥ١٧ فَإِذَا قَرَأۡنَٰهُ فَٱتَّبِعۡ قُرۡءَانَهُۥ١٨ ثُمَّ إِنَّ عَلَيۡنَا بَيَانَهُۥ١٩﴾ [القيامة: 16-19].

"زبان خود را با شتاب به قرآن مجنبان، برماست گرد آوردن آن به سینۀ تو، وتوانایی بخشیدن برای خواندن آن، پس هرگاه ما قرآن را توسط جبریل برتو خواندیم، تو خواندن آن را پیروی و پیگیری کن، سپس بیان و توضیح آن برعهدۀ ماست".

پیامبر ج در بدو امر در فراگیری آیات قرآنی شتاب می‌ورزید، پروردگار جهان در این آیات او را مطمئن ساخت و بدو وعده کرد که قرآن را در سینه‌اش جمع کند و قرائت لفظ و فهم معنایش را بر او آسان سازد. ﴿بِٱلۡبَيِّنَٰتِ وَٱلزُّبُرِۗ وَأَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ٱلذِّكۡرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيۡهِمۡ وَلَعَلَّهُمۡ يَتَفَكَّرُونَ٤٤﴾ [النحل: 44]

"و قرآن را بر تو نازل کردیم تا اینکه چیزی را برای مردم روشن‌سازی که برای آنان فرستاده شده است (که احکام و تعلیمات اسلامی است). و تا اینکه آنان در بارۀ مطالب آن بیندیشند".

از اینجا بود که رسول اکرم ج در سینۀ خود قرآن را جای داد، جامع قرآن سید حافظان و مرجع مسلمانان در تفسیر و علوم قرآنی گشت.

وقتی رسول الله ج در مسجد و یا خارج مسجد می‌نشست، اصحاب گرد او حلقه می‌زدند و از او قرآن، احکام و معانی قرآن را می‌آموختند.

بدین ترتیب پیامبر ج علاوه برحفظ و ضبط قرآن در تفسیر و فهم معانی آن توجه کامل داشت و این توجه و اهتمام به قرآن و علوم قرآنی را در یاران خود و مسلمانان دیگر نیز دمیده بود.

صحابی جلیل القدر عبد الله بن مسعود می‌گوید: " كان الرجل منا إذا تعلّم عشر آيات لم يجاوزهن حتی يعرف معانيهن والعمل بهن".[[30]](#footnote-30)

"شیوۀ تعلیم ما این بود که ده ده آیات قرآنی را همراه با معنی و جنبۀ تطبیقی آن می‌آموختیم".

این اثر نشان می‌دهد که شیوۀ تعلیم پیامبر ج و یاران گرامی وی چگونه بود؟ شیوۀ نبوی در تعلیم قرآن تنها خواندن لفظ قرآن نبود، بلکه تدبر در معانی آیه و عمل بر آن را نیز لازم می‌شمرد.

دقت و تأمل در موضوع "مکی و مدنی آیات و سوره‌های قرآنی" و بررسی روایات اسلامی که در این عرصه ثابت شده، واضح می‌سازد که نشأت این علم در عصر پرمیمنت نبوت برمی‌گردد، گرچه در این مورد روایتی از شخص پیامبر ج نقل نشده است؛ زیرا که به آموزش این فن امر نشده‌ایم و خداوند دانستن آن را از فرایض امت قرار نداده است، هرچند دانستن قسمتی از آن به جهت شناخت ناسخ و منسوخ بر اهل علم واجب است.[[31]](#footnote-31)

در عصر نزول وحی و در حیات پیامبر ج شاگردان مکتب نبوت و یاران گرامی وی، نه به عنوان یک حکم، بلکه به عنوان: یاد داشت زمان و مکان نزول قرآن به این موضوع توجه نموده، زمان و مکان نزول آیه‌ها و سوره‌های قرآنی را ثبت و ضبط نموده‌اند که بعد‌ها آن روایات اسلامی دلایل مکی و مدنی بودن آن آیات و سوره‌ها شمرده شد به عنوان مثال:

1. عن ابن عباسب قال: "لما قدم النبي ج المدينة كانوا من أخبث الناس كيلاً، فأنزل الله سبحانه: ﴿وَيۡلٞ لِّلۡمُطَفِّفِينَ١﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك".[[32]](#footnote-32)

"عبدالله بن عباس می‌گوید: هنگامیکه پیامبر ج به مدینه آمد، باشندگان مدینه فاسد‌ترین مردم در پیمودن پیمانه به شمار می‌رفتند، با نزول این آیه: ﴿وَيۡلٞ لِّلۡمُطَفِّفِينَ١﴾ خود را اصلاح نمودند وبه شکل درست پیمودند".

1. عن أنس قال: "بينما رسول الله ج ذات يوم بين أظهرنا، إذ أغفي إغفاءة،ثم رفع رأسه متبسماً. فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله؟! قال: أنزلت عليّ آنفا سورة. فقرأ: ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ١﴾ [الكوثر: 1].[[33]](#footnote-33)

" انس می‌گوید: روزی پیامبر ج در میان ما نشسته بود که حالت وحی بروی طاری گشت، سپس تبسم نموده سر خود را بالا نمود. ما از وی پرسیدیم که باعث خنده‌ات چیست؟ وی فرمود: هم اکنون سوره‌ای برای من نازل شد، سپس سورۀ کوثر را تلاوت نمود...".

هدف از راندش روایت عبدالله ابن عباسب بیان انحطاط اقتصادی و اخلاقی اهل مدینه قبل از نزول سورۀ مطففین و تحول اخلاقی آن‌ها با نزول این سوره است، همانگونه که روایت انسس اشاره به نزول سورۀ کوثر و بیان مصداق واقعی آن دارد.

ولی از روایت ابن عباسب - که از واقعۀ عصر نبوت حکایت دارد- زمان و مکان نزول اوایل این سوره که پس از تشریف آوری پیامبر ج نازل گردیده است، استفاده می‌شود.

وهمچنان حدیث انسس دلیل بر مدنی بودن سورۀ کوثر می‌باشد؛ چون انس انصاری، خزرجی و مدنی است و جملۀ: "بين أظهرنا" در این موضوع صراحت دارد و این مطلبی است که دانشمندان فن علوم القرآن از آن تعبیر به "علم مکی و مدنی" می‌نمایند.

ب- مکی و مدنی در عصر صحابه:

علم مکی و مدنی مانند سایر علوم قرآنی بامداد خود را در همان عصر پرمیمنت پیامبراکرم ج طی نموده، اساس و زیربنای آن در همان زمان نهاده شد، سپس اصحاب گرامی پیامبر ج که شاهد نزول وحی الهی بوده، زمان و مکان آن را خوب می‌دانستند و بادرک اهمیت این موضوع کمر همت را در رۀ توضیح و تبیین آن بستند، آنچه را که در این قسمت می‌دانستند، بیان کرده واهمیت آن را برای مردم توضیح نمودند:

از خلیفۀ دوم عمر بن خطابس در مورد نزول آیۀ: ﴿ٱلۡيَوۡمَ أَكۡمَلۡتُ لَكُمۡ دِينَكُمۡ وَأَتۡمَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ نِعۡمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلۡإِسۡلَٰمَ دِينٗاۚ﴾ [المائدة: 3][[34]](#footnote-34)

چنین نقل است: "إنی لأعلم حيث أنزلت، و أين نزلت، و أين رسول الله ج حين أنزلت يوم عرفه، و إنا والله بعرفة".[[35]](#footnote-35)

"من می‌دانم که این آیه چه وقت و در کجا نازل گردید؟ و در وقت نزول آن پیامبرج در کجا بود؟ روز عرفه هنگامیکه ما در میدان عرفات بودیم این آیه نازل گردید".

عبدالله بن مسعود علم مکی و مدنی را بخش مهم از علوم قرآنی قرار داده می‌فرماید:

"و الله الذي لا إله غيره ما أنزلت سورة من كتاب الله إلا أنا أعلم أين نزلت، ولا أنزلت آية من كتاب الله إلا أنا أعلم فيمن نزلت، ولو أعلم أحداً أعلم منی بكتاب الله تبلغه الإبل لركبت إليه".[[36]](#footnote-36)

"سوگند به خداییکه جز او خدایی نیست، سوره‌ای از کتاب خدا فرود نیامده جز اینکه من می‌دانم کی نازل شد؟ و آیه‌ای از کتاب خدا نازل نشده، مگر اینکه می‌دانم در بارۀ چه بوده؟ اگر شخصی را سراغ داشته باشم که کتاب خدا را بهتر از من می‌داند و امکان سفر درآن بوده باشد، بخاطرکسب علم قرآن بسوی آن رخت سفر خواهم بست".

خلیفۀ چهارم علی بن ابی طالب- یکتن از مفسران صحابه- به اهمیت این موضوع اشاره نموده می‌گوید: "سلونی عن کتاب الله، فو الله ما من آية إلا و أنا أعلم بليل نزلت أم بنهار، أم في سهل أم في جبل".[[37]](#footnote-37)

"در بارۀ تفسیر قرآن از من بپرسید؛ سوگند به خداوند هر آیه‌ای که در شب یا در روز، در زمین هموار و یا در کوه نازل گردیده است، من می‌دانم".

این همه روایاتی‌اند که از مفسران صحابه نقل و ثابت شده و این روایات توجه صحابه را به شناخت زمان و مکان نزول آیات قرآنی از یکسو، نقش و اهمیت این شناخت را در فهم تفسیر قرآن از سوی دیگر برای ما بازگو می‌کند.

علاوه بربیان اهمیت این موضوع، از تعدادی از صحابه چون: ابی بن کعب، جابر بن عبدالله، زید بن ثابت، عبدالله بن عباس و عبدالله بن زبیر روایاتی نقل است که مکی و مدنی بودن هریک از سوره‌های قرآنی، بلکه برخی از آیات را مشخص می‌سازد که تفصیل آن در بخش ششم خواهد آمد.

ج- تحول و تکامل این علم در عصر تابعین:

عصر تابعین مرحلۀ تکمیلی عصر صحابه است، تابعین وصف و تفصیل تمام روایات را در این قسمت مانند دیگر موارد علوم قرآنی از یاران پیامبر ج شنیده‌اند و باکمال امانت‌داری آن را ثبت و ضبط نموده و برای نسل بعدی انتقال داده‌اند.

ابونعیم اصفهانی با سند حسن از ایوب سختیانی نقل می‌کند که: مردی در بارۀ آیه‌ای از قرآن از عکرمه پرسید، عکرمه گفت: " در پایین آن کوه نازل شد". و به کوه سلع - در مدینه- اشاره کرد.[[38]](#footnote-38)

در عصر تابعین برخی از مباحث علوم القرآن از جمله موضوع مکی و مدنی توسط علمای آن عصر مورد بحث وبررسی قرار گرفت و جمعی از این علما به تألیف کتاب‌های مستقلی در این فن (مکی و مدنی) پرداختند.

\*\*\*

تألیفات جداگانه در این موضوع

الف- عصر تدوین:

باحلول قرن دوم هجری، نهضت تألیف و تدوین علوم اسلامی نیز آغاز گردید، دانشمندان اسلامی در ابواب و موضوعات مختلف علوم دینی، احادیث نبوی و روایات اسلامی را جمع‌آوری نمودند.

حرکت تألیف و تدوین شامل موضوعات علوم قرآنی نیز بود، علمای این فن طبق شیوۀ آن زمان تألیفات و تصنیفاتی در این زمینه داشتند که موضوع علم مکی و مدنی جزو از آن به شمار می‌رود.

اینک برخی از مشهورترین کتاب‌هایی که در عصر تدوین در ارتباط موضوع "مکی و مدنی" تألیف گردیده است:

1. نزول القرآن:

تألیف ضحاک بن مزاحم هلالی از علمای تابعین (ت 104هـ).

ابن ندیم این کتاب را از مؤلفات آن عصر شمرده، و به ضحاک منسوب نموده است.[[39]](#footnote-39)

1. نزول القرآن:

تألیف عکرمه: ابو عبد الله قرشی، بربری، از شاگردان عبد الله بن عباس، و از مفسران تابعین (م 104 هـ یا 105هـ).

1. نزول القرآن:

از مؤلفات حسن بن یسار بصری، از فقها و پارسایان تابعین (م 110هـ).

ابن ندیم در سلسلۀ مؤلفات آن عصر این دو کتاب فوق را نیز بر شمرده، و به عکرمه و حسن بصری نسبت داده است.[[40]](#footnote-40)

1. تنزیل القرآن:

تألیف امام محمد بن مسلم بن عبیدالله بن شهاب زهری، از بزرگترین علمای تابعین در حدیث و فقه (م124هـ).

این رساله از مهمترین و عمده‌ترین رسایل متذکرۀ فوق به حساب می‌رود؛ چون ابن شهاب زهری نخستین شخصیتی است که علمبردار تألیف و جمع‌آوری روایات در این زمینه بود.

رسالۀ ابن شهاب در ضمن چند رسایل دیگر به تحقیق دکتورصلاح الدین منجد به چاپ رسیده است.

و همچنان توسط دکترحاتم صالح ضامن در جلد هشتم مجلۀ مجمع علمی عراقی به نشرسپرده شده است.

شیوۀ تألیف این رسایل:

در آغاز نهضت علمی تألیف وتدوین عبارت از جمع‌آوری یک و یا چند روایات در یک موضوع و یا چند موضوع بود که از آن صحیفه می‌نامیدند، و گاهی هم روایات متعددی را در موضوعات گوناگون باترتیب و یا بدون ترتیب با اسناد آن گرد می‌آوردند، مانند:

جمع آوری حدیث در موضوعات مختلف توسط محمد بن شهاب زهری.

مطالعۀ کتاب" تنزیل القرآن" ابن شهاب زهری، و همچنان رساله‌های: " نزول القرآن" عکرمه و حسن بصری- که محتویات آن را امام بیهقی درضمن کتاب بزرگ و ارزشمند خود" دلائل النبوه" گنجانیده است- نشان می‌دهد که این رساله‌ها نیز عبارت از چند روایاتی است در ترتیب مکی و مدنی سوره‌های قرآن که متن آن روایات در بخش ششم خواهد آمد.[[41]](#footnote-41)

ب- در عصرطلایی و شگوفایی علم:

در تاریخ اسلامی قرن سوم هجری از بهترین ادوار تاریخی به حساب می‌رود، در این برهۀ از زمان حرکت‌های باغیانه و شورش‌ها همه درهم کوبیده شد، صلح و امنیت در سرتاسر قلمرو خلافت اسلامی- که ثلث جهان را تشکیل می‌داد- حکمفرما بود، تمدن اسلامی آخرین مدارج صعودی خود را می‌پیمود، در جهان اسلام دانشمندان و مخترعانی در علوم و فنون مختلف بروز نمودند.

این عصر، عصرطلایی و شگوفایی علوم اسلامی نیز بود، عصر احمد بن حنبل، اسحاق بن راهویه، علی بن المدینی، یحی بن معین، ابوبکر بن ابی شیبه، بخاری، مسلم، ترمذی، نسایی و ابو داودها بود.

نهضت تألیف و ترجمه نیز مرحلۀ ابتدایی خود را سپری نموده، و به مرحلۀ پختگی خود رسیده بود، کتاب‌ها به صورت جامع، مرتب، موضوعی، منقح و تصحیح شده تألیف می‌گردید.

دانشمندان فن علوم القرآن نیز با استفاده از این نهضت علمی تألیفاتی در موضوعات علوم القرآن بخصوص" علم مکی و مدنی" بانظرداشت فرهنگ عصر خود به شکل جامع و موضوعی در رشتۀ تألیف درآوردند که از آن جمله می‌توان کتاب‌های آتی را نام برد:

1. فضايل القرآن وما أنزل بمكة وما أنزل بالمدينة:

از مؤلفات امام عبد الله بن محمد بن ایوب بن ضریس یکتن از محدثان بزرگ قرن سوم.[[42]](#footnote-42)

کتاب ابن ضریس از مهمترین منابع این فن، و از مراجع عمدۀ حافظ ابن حجر در فتح الباری و سیوطی در اتقان، و به دلایل ذیل جایگاه ویژه‌ای در این موضوع دارد:

الف- نخستین تألیفی است که جوانب موضوع را در برگرفته، و اما تألیفات پیشین جز چند روایاتی بیش نبود.

ب- همه روایات را با سند آن ثبت نموده است.

ج- جایگاه مؤلف کتاب که از محدثان ثقه و مفسران بزرگ، و از معاصران ایمۀ شش گانۀ حدیث محسوب می‌گردد.

این کتاب به تحقیق: غزوه بدیر در مطبعۀ دار الفکر، بیروت و به تحقیق دکتر مسفر غامدی در مطبعه دار حافظ، بیروت به چاب رسیده است.

1. بيان عدد سور القرآن وآياته وکلماته ومکيه ومدنيه:

تألیف ابن عبدالکافی از علما ومفسران قرن چهارم (م406 هـ).

این کتاب از نام آن پیدا است که در مورد تعداد سوره‌ها و آیات قرآنی و از مکی و مدنی آن بحث می‌کند، نسخۀ قلمی آن در کتابخانۀ دار الکتب المصریه به شمارۀ (74) ونقل آن در کتابخانۀ پوهنتون اسلامی مدینۀ منوره بخش مخطوطات به شمارۀ (1486) موجود است.

1. التنزيل و ترتيبه:

تألیف ابوالقاسم حسن بن محمد بن حبیب نیشاپوری از علمای قرن پنجم.[[43]](#footnote-43) کتاب ابوالقاسم کتاب مختصریست که نسخۀ قلمی آن در مکتبۀ ظاهریۀ دمشق در ضمن مجموعۀ از رسایل علوم القرآن تحت شماره (26) و در بخش مخطوطات پوهنتون اسلامی مدینۀ منوره نیز به شمارۀ (965). در دوازده صفحه قرار دارد.

رسالۀ مزبور به طور عمده بدو بخش تقسیم گردیده است:

بخش نخست: تقسیم آیات و سوره‌های قرآنی از نظر نزول:

ابوالقاسم نیشاپوری آیات و سوره‌های قرآن را از نظر نزول به شش مرحلۀ زمانی تقسیم نموده است که سه مرحلۀ ابتدایی، میانی و پایانی در مکه و سه مرحلۀ ابتدایی، میانی وپایانی در مدینه.

ونیز جزییات دیگری را در رابطه با نزول مکی و مدنی قرآن که عبارت از بیست وپنج وجه است، یاد آورشده و دانستن همین جزئیات و وجوه قرآنی را برای کسیکه می‌خواهد به تفسیر قرآن بپردازد، واجب می‌شمرد.

بخش دوم: وجوه مخاطبات قرآن: از قبیل: عام، خاص، مدح، ذم، تعبیر از جمع باصیغۀ مفرد وعکس آن و....

زرکشی این رساله را به طور کامل در بخش مکی و مدنی کتاب" البرهان في علوم القرآن"[[44]](#footnote-44)و سیوطی قسمت عمدۀ آن را در "الإتقان في علوم القرآن" نقل کرده‌اند.[[45]](#footnote-45)

1. کتاب"المکي و المدني":

مؤلف این کتاب امام مکی بن ابی طالب از بزرگترین مفسران قرن پنجم و از دانشمندان ومحققان فن علوم القرآن است که در موضوعات متعدد تفسیر و علوم قرآنی تألیفات ارزشمندی دارد.

امام سیوطی در جملۀ کسانیکه در موضوع مکی و مدنی قرآن، کتاب تألیف نموده‌اند، کتاب مکی ابن ابی طالب را یاد آور شده می‌فرماید:

"برخی از دانشمندان کتاب‌های جداگانه‌ای در این زمینه تدوین کرده‌اند، ازجملۀ آن‌ها: مکی و عز الدیرینی می‌باشند".[[46]](#footnote-46)

این اثر علمی- که فقدان آن ضایعۀ علمی بزرگی است- در جملۀ کتاب‌های مفقود الاثر بحساب می‌رود که محققان و پژوهشگران تا هنوز - نه در کتا ب خانه‌های عامه و نه درکتاب خانه‌های خصوصی- دست به آن نیافته‌اند.

1. کتاب" المکي و المدني في القرآن":

این کتاب منسوب به عبد العزیز احمد بن سعید بن عبدالله عزالدین شافعی مشهور به دیرینی است.

امام سیوطی اشاره به کتاب وی نموده، عزالدین دیرینی را از مؤلفان موضوع مکی و مدنی قرآن می‌داند و جز سیوطی هیچ یکی از آن نام نبرده، و نه سراغی از آن در مکتبات اسلامی است.

البته قابل یاد آوری است که عزالدین دیرنی تفسیری در قالب نظم به عنوان: " التیسیر في علم التفسیر" تألیف نموده است که مشتمل بر سه هزار بیت می‌باشد و در آن تفسیر ضمن سایر موضوعات قرآنی از موضوع مکی و مدنی نیز بحث می‌کند.

در کتاب " اتقان" یکی از ابیات آن در بیان ضوابط مکی و مدنی چنین آمده است:

و ما نزلت کلا بيثرب فاعلمن و لم تأت في القرآن في نصفه الأعلى[[47]](#footnote-47)

" کلمۀ (کلا) در مدینه نازل نشده، و در نصف اول قرآن این کلمه نیامده است".

برخی از علمای متأخرین چون بدر الدین حلبی (م 715هـ) ، برهان الدین جعبری (م 732 هـ) و... نیز تألیفاتی به شکل نظم در این زمینه دارند که جز تسهیل و آسانی حفظ، کدام فایده و نو آوری در آن‌ها دیده نمی‌شود.

علمای معاصر با استفاده از ابزار عصری و با در نظرداشت اوضاع، تألیفات و تحقیقات مفیدی در عرصۀ موضوعات علوم قرآنی بویژه موضوع مکی و مدنی دارند که در بحث‌های بعدی تحت عنوان: " مکی و مدنی در تحقیقات معاصر" توضیح داده خواهد شد.

\*\*\*

مکی و مدنی به عنوان بابی از باب‌های علوم اسلامی

در بحث‌های گذشته توضیح گردید که جمعی از علما، مؤلفات مستقلی در موضوع مکی و مدنی قرآن در رشتۀتحریر درآوردند، افزون برآن تعداد دیگری از علما این موضوع را به عنوان بابی از باب‌های مؤلفات خود مطرح کرده، و روایات متعددی را جمع‌آوری نموده‌اند.

همانگونه که عده‌ای از متأخرین و معاصرین تحقیقات مفید و ارزشمندی را در این زمینه ارائه نموده‌اند.

کتاب‌هایی که "علم مکی و مدنی" بابی از باب‌ها، یا فصلی از فصول آن قرار گرفته است، به دو بخش تقسیم می‌گردد:

الف – کتاب‌های غیر تخصصی:

برخی از دانشمندان و مؤلفان اسلامی قبل از استقلال "علوم القرآن" منحیث یک علم، و یابعد از استقلال و تسمیه‌گذاری آن، نظر به اهمیت موضوع "مکی و مدنی" و یا مناسبت آن به موضوعات کتاب تألیف شده، بابی از باب‌های کتاب خود را در این موضوع تخصیص داده‌اند، از آن جمله:

1. کتاب فضائل القرآن و معالمه وأدبه: [[48]](#footnote-48)

تألیف امام ابوعبید قاسم بن سلام هروی (م 224هـ) است که یکی از باب‌های این کتاب را به "باب منازل القرآن بمکة و المدينة وذکر أوائله و أواخره" عنوان‌گذاری نموده، روایات متعددی را در این ارتباط نقل کرده است.[[49]](#footnote-49)

1. كتاب"المصنف في الأحاديث والآثار":

این کتاب بزرگیست در علم حدیث، مؤلف آن امام ابوبکر عبد الله بن محمد بن ابی شیبه (م235هـ) در بخش فضائل القرآن بابی به عنوان: "باب ما نزل من القرآن بمکة والمدينة" دارد که در آن باب روایات و آثار چندی در مورد ضوابط مکی و مدنی آورده است.[[50]](#footnote-50)

الفهرست:

ابن ندیم محمد بن اسحاق نیز یکی از باب‌های کتاب "الفهرست" را در این موضوع اختصاص داده روایاتی در این مورد نقل کرده و به عنوان: "باب نزول القرآن بمکة والمدينة و ترتيب نزوله" نامگذاری نموده است.[[51]](#footnote-51)

1. كتاب" دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة":

امام ابو بکر احمد بن حسین بیهقی یکی از باب‌های این کتاب بزرگ و مشهور خود را باتعبیر: " باب ذکر السور الّتي نزلت بمکة والّتي نزلت بالمدينة" در این موضوع تخصیص داده وروایات بسیار ارزشمند و مفیدی را در آن نقل کرده است.[[52]](#footnote-52)

1. کشف الأستار عن زوائد البزار علی الکتب الستة ومسند أحمد":

مؤلف کتاب نور الدین علی بن ابی بکر هیثمی (م 807 هـ). یکی از باب‌های آن را تحت عنوان: "باب ما نزل بمکة والمدينة" تخصیص داده، روایات متعددی را در این موضوع جمع‌آوری نموده است.[[53]](#footnote-53)

ب- کتاب‌های علوم القرآن:

قبل از ظهور "علوم القرآن" به عنوان یک علم مستقل، دانشمندان این فن تألیفاتی در یک ویا چند موضوع آن داشتند، موضوع مورد بحث ما نیز یکی از موارد مهم این علم مطرح بحث آن‌ها قرار گرفته است.

و اما پس از ظهور و نامگذاری اصطلاح علوم القرآن در اوایل قرن چهارم با توجه به اهمیت خاص این موضوع، و جایگاه ویژۀ آن در فهم معانی قرآن هیچ کتابی از کتاب‌های این فن را سراغ نداریم که بحثی در این باره نداشته باشد.

به عنوان مثال به برخی از کتاب‌های علوم القرآن و نحوۀ طرح موضوع مورد بحث در آن به صورت اجمال اشاره می‌گردد:

1. فهم القرآن:

این کتاب با کتاب دیگر حارث محاسبى بنام "العقل" توسط حسین القوتلى تحقیق شده و مطبعۀ دار الفکر، بیروت به نشر سپرده است.

حارث بن اسد محاسبی مؤلف این کتاب، بخش ششم آن را در موضوع مکی و مدنی اختصاص داده، از فواید شناسایی آن و برخی از خصائص هریک از مکی و مدنی سخن گفته است.[[54]](#footnote-54)

1. "البيان في عدّ آی القرآن:

این کتاب از کتاب‌های مهم ویژۀ علوم القرآن بخصوص علم قرائت بحساب می‌رود.

امام ابوعمرو دانی از بزرگترین قرای عصرخود بوده، و تألیفات متعددی در موضوعات علوم قرآنی دارد، وی در کتاب فوق الذکر به موضوع مکی و مدنی اهتمام خاص داده، علاوه بر اینکه در آغاز هرسوره به مکی و مدنی بودن آن اشاره نموده، باب مستقلی نیز در این کتاب خود به عنوان: "باب ذکر المکي والمدني من القرآن" دارد که درآن روایاتی را در این زمینه نقل کرده است.

1. "جمال القراء وکمال الإقراء":

کتاب جمال القراء از مهمترین منابع علوم القرآن محسوب می‌گردد، امام ابوالحسن علی ابن محمد علم الدین سخاوی بخش اول کتاب خود را در موضوع مکی و مدنی تخصیص داده و در این مورد به روایات عطای خراسانی اعتماد کرده است.

و همچنان زرکشی در "البرهان في علوم القرآن" و برهان الدین بقاعی در کتاب "مصاعد النظر للاشراف علی مقاصد السور" و مجد الدین فیروزآبادی در کتاب "بصائر التمییز في لطائف الکتاب العزیز" و سیوطی در " الاتقان في علوم القرآن" طی باب جدا گانه‌ای موضوع "مکی و مدنی قرآن" را با تفصیل مورد بحث و بررسی قرار داده و بسیاری از جزئیات آن را با دلایل توضیح نموده‌اند.

\*\*\*

مکی و مدنی از دیدگاه علمای تفسیر

علم مکی و مدنی بنابر اهمیتی که در فهم معانی قرآن دارد، از همان آغاز ظهور علم تفسیر مورد توجه علمای این فن بوده است و هریک از مؤلفان فن تفسیر مطابق تخصص و شیوۀ تألیف خود بحثی پیرامون این موضوع دارد، و به طور اجمال کتاب‌های تفسیر در این مورد به سه دسته تقسیم می‌گردد:

الف – کتاب‌های تفسیر به مأثور.

ب – کتاب‌های تفسیر به رای.

ج – تفاسیر جدید.

الف – تفسیر به مأثور:

1. جامع البيان عن تأويل آی القرآن:

تفسیر ابن جریرطبری ارزنده‌ترین تفسیر به مأثور به شمار می‌آید، شیوۀ وی در موضوع مکی و مدنی قرآن به نقاط آتی خلاصه می‌گردد:

\* روایاتی از اقوال صحابه وتابعین در بارۀ مکی یا مدنی بودن سوره همواره با ثبت کامل سلسلۀ سند آن نقل می‌کند.

\* امام ابن جرِیر به نقل روایات از صحابه و تابعین در این مورد می‌پردازد، ولی به نقد روایات و تشخیص صحیح و سقیم آن‌ها نپرداخته است.[[55]](#footnote-55)

1. تفسيرالقرآن العظيم از ابن کثير:

شیوۀ ابن کثیر در بحث وتحقیقات علم مکی و مدنی شبیه شیوۀ ابن جرِیر طبری، بلکه برتر و بالاتر ازآنست، از مزایای تفسیر ابن کثیر دقت در اسناد روایات است؛ بنابرآن بسیاری از روایاتی که در آن از مکی و یامدنی بودن سوره و یا آیه‌ای ادعاشده، ابن کثیر آن روایات را با معیارهای دقیق حدیثی از لحاظ سند و یا متن نقد نموده، نظر صحیح و سالم را با دلایل ترجیح می‌دهد. در تفسیرآیه‌هاى ذیل مراجعه شود: مایده،67، انعام، 52، انفال،64.

1. الدر المنشور في التفسير بالمأثور:

این تفسیر ارزشمند و دايرة المعارف بزرگی در فن تفسیر به مأثور محسوب می‌گردد.

\* امام سیوطی در تفسیر قرآن چنان‌که از عنوان آن دانسته می‌شود، احادیث و اقوال صحابه وتابعین را باحذف اسناد جمع‌آوری نموده است.

\* سیوطی مانند ابن جرِیر روایات متعددی رادر ارتباط موضوع صرف ظر از صحت وضعف آن و بدون آنکه یکی از نظرات را در صورت اختلاف ترجیح بدهد، نقل می‌کند.[[56]](#footnote-56)

\* همچنان به نقل برخی از روایات در ضوابط مکی و مدنی قرآن می‌پردازد.[[57]](#footnote-57)

\* ولی عدم دقت در مورد برخی از روایات ضعیف و چشم پوشی از آن و نقل آرا و نظریات مختلف احیاناً بدون نقد و ترجیح، انتقاد و ملاحظه ای است بر شیوۀ سیوطی در این تفسیر.

ب – تفسیر به رأی:

علم مکی و مدنی قرآن در کتاب‌های تفسیر به رأی – اعم از تألیفات علمای پیشین وپسین- به عنوان یکی از موضوعات مهم قرآنی با تمام جزئیات و ریزه کاری‌های آن مطرح گردیده است که بر سبیل تمثیل و استشهاد به نمونه‌های از مساعی علما در این بخش اشاره می‌گردد:

ابن عطیه از مفسران قرن هفتم زمان نزول آیه و سوره را ملاک تشخیص مکی قرارداده، اصطلاح مشهور را در تعریف مکی و مدنی انتخاب نموده می‌گوید:

"وما نزل بعد الهجرة فإنما هو مدنی، وان نزل بمکة أو في سفر من أسفار النبي ج ".[[58]](#footnote-58)

\* برخی از مفسران چون ابن جوزی در زاد المسیر، ابن عطیه در المحرر الوجیز و آلوسی در روح المعانی و... تمام روایات و جزئیات دقیقی را که کتاب‌های تفسیر به مأثور، و برخی از کتاب‌های حدیث با اسناد نقل کرده‌اند، در اوایل سوره‌ها و گاهی هم در تفسیر بعضی آیات با حذف سند آن آورده‌اند.[[59]](#footnote-59)

\* تشخیص آیه‌های مکی در سورۀ مدنی یا عکس آن:

در مقام تعیین سوره‌های مکی بعضی آیات مدنی که درآن سوره قرار دارد و یا در تعیین سوره‌های مدنی، آیات مکی که از این سوره مستثنا است، مشخص می‌سازند.

به عنوان مثال ابن جوزی در آغاز سورۀ اعراف می‌گوید: "عن ابن عباس و قتاده: آن‌ها مکية إلا خمس آيات، أولها قوله تعالى: ﴿وَسۡ‍َٔلۡهُمۡ عَنِ ٱلۡقَرۡيَةِ﴾ إلى قوله: ﴿وَإِذۡ أَخَذَ رَبُّكَ مِنۢ بَنِيٓ ءَادَمَ﴾[[60]](#footnote-60).

\* بکار انداختن فکر و نیروی اجتهاد:

دانشمندان و مؤلفان این عصر به پیروی از روایات، اسناد و مدارک سوره‌ها و آیه‌های مکی و مدنی را مشخص می‌سازند و سپس آن‌ها را به ترتیب نزول مرتب می‌گردانند و در مواردیکه روایات بصراحت در بارۀ آن‌ها سخن نمی‌گویند و یا اختلاف روایات وجود داشته باشد، در چنین موارد برای ترجیح و انتخاب فکر و نیروی اجتهاد را بکار می‌اندازند که این اجتهاد صورت‌ها و اشکال گوناگونی به خود می‌گیرد:

\* برخی از مفسران ویژگی‌های آیات مکی و مدنی قرآن را از نظر سبک بیان و از نظر موضوع مورد بحث و بررسی قرار می‌دهند.

\* احیاناً صحیح و سقیم بودن روایت مورد بحث، دلیل ترجیح می‌باشد.

\* گاهی مستندات عقلی و اجتهادی – نه نقل – مورد اعتماد آن‌ها قرار می‌گیرد.

\* جمعی از مفسران چون ابن جوزی به نقل روایات مختلف و نظرهای متفاوت بدون آنکه به ترجیح یکی از نظرها بپردازد اکتفا می‌نماید.[[61]](#footnote-61)

ج – تفاسیرجدید:

توجه مفسران علمای معاصر در علم مکی و مدنی و کوشش‌های‌شان در جهت نوآوری کمتر از علمای گذشته نیست.

از مهمترین تفاسیر جدید: تفسیر "محاسن التأويل" از علامه جمال الدین قاسمی، تفسیر "المنار" از شیخ رشید رضا، تفسیر" في ظلال القرآن" از سید قطب و تفسیر" المنیر" از دکتور وهبه الزحیلی است.

ارائۀ اقوال و نظریات علما در مورد مکی و مدنی به صورت اجمال و گاهی به صورت تفصیلی نقطۀ مشترک در میان تفاسیر فوق است. علاوه برآن هریک از این تفاسیر شیوۀ ویژه‌ای دارد که ذیلا توضیح می‌گردد:

1. تفسير"المنار":

شیخ رشید رضا در تفسیر" المنار" غالبا به آثار سلف رجوع کرده، روایات را در مکی و مدنی بودن بعضی از سوره‌ها و یا استثنای برخی از آیات سوره‌های مکی و عکس آن، بادقت بحث و بررسی نموده، گاهی با انتخاب اصطلاح مشهور در تعریف "مکی و مدنی"، وگاهی از نظر اسناد به نقد نظریۀ مرجوح می‌پردازد. به طور مثال در رد نحاس که سورۀ نساء را مکی پنداشته است می‌گوید:

"و زعم النحاس انها كلها مكية؛ لماورد في سبب نزول هذه الآية من قصة مفتاح الكعبة،وهو وهم بعيد، واستدلال باطل؛ فإن نزول آية من السورة في مكة بعد الهجرة لا يقتضي كون السورة كلها مكية".[[62]](#footnote-62)

"نحاس با استدلال به داستان تسلیم داد ن کلید کعبه تمام این سوره را مکی می‌داند، ولی این پندار غلط است؛ چون از نزول یک آیه‌ای از سوره در مکه، مکی بودن تمام آیات سوره لازم نمی‌آید".

و در مورد روایاتی که سه آیات نخست سورۀ یوسف را از مکی بودن مستثنا می‌گرداند چنین می‌فرماید: "و هو واه جداً، فلا يلتفت إليه".[[63]](#footnote-63)

شیوۀ مخصوصیکه صاحب تفسیر "المنار" در ترجیح بین اقوال اتخاذ کرده، وحدت موضوعی است. از نظر رشید رضا عنصر "وحدت موضوعی" از مهمترین مسایلی است که در مکی و مدنی آیات و سوره‌های قرآن در نظرگرفته می‌شود و از عمده‌ترین دلایل ترجیح نزد او است.[[64]](#footnote-64)

1. محاسن التأویل:

تفسیر علامه جمال الدین قاسمی[[65]](#footnote-65) مشهور به "محدث شام" تفسیر جامع و ارزنده‌ای است که علاوه بر روایات اسلامی و نظریات سلف در تفسیرآیات، با حسن استنباط وگسترش معلومات همراه می‌باشد.

شیوه‌ای که در این موضوع او را از دیگران جدا می‌سازد توجه و اعتماد از حد بیشتر او است به یکی از قواعد اسباب نزول.

علامه قاسمی در مقدمۀ تفسیرخود از ص23 تا 28 تحقیقات مفیدی در بارۀ اسباب نزول دارد و در مورد عبارت مشهور در ارتباط با مکی و مدنی: "نزلت الآية في هذا" و امثال آن می‌گوید: "این تعبیر‌ها در مورد سبب نزول صریح نیست، و از آن زمان و مورد مشخص نزول آیه دانسته نمی‌شود".

علامه قاسمی به این قاعده چنان تأکید و تمرکز دارد که حتی گاهی از حد اعتدال تخطی کرده، از برخی روایات صحیح که از آن مدنی بودن بعضی آیات سوره‌های مکی استفاده می‌شود، چشم پوشی نموده است.

به طور مثال علامه قاسمی آیه‌های: 126-128سورۀ نحل را از آیات مکی می‌شمارد، در حالیکه مدنی بودن آیات با صراحت از ابوهریره، ابی بن کعب و عبدالله بن عباس باسند قوی ثابت است.[[66]](#footnote-66)

1. في ظلال القرآن:

سید قطب - گرچند تخصص در علوم اسلامی ندارد- با آن‌هم در تفسیر"في ظلال القرآن" کوشش نموده است که در جنبه‌های موفقی در فهم اسلوب قرآن از حیث تعبیر، تصویر وساده سازی قرآن برای نسل جوان از خود نشان دهد.

شیوۀ وی در موضوع مورد بحث شبیه شیوۀ رشید رضا است که در آغاز هرسوره به بیان محتویات سوره و ارتباط آیات و جزئیات آن از لحاظ وحدت موضوعی می‌پردازد و به اساس آن مکی و مدنی بودن آیات و سوره‌ها را مشخص می‌سازد.

اهتمام و مبالغۀ سید قطب به عنصر"وحدت موضوعی" باعث شده که احیانا بعضی روایات و احادیث صحیح را در مورد مکی و مدنی نادیده بگیرد.

از نمونه‌های بارز آن آیۀ (114). سورۀ هود است که طبق روایات صحیح و صریح صحیح البخاری (70: 206) نزول این آیه در مدینه بود، ولی سید قطب با در نظر داشت وحدت موضوعی و هماهنگی در میان آیات این آیه را مکی می‌شمارد.[[67]](#footnote-67)

1. تفسير "المنير":

تفسیر دکتور وهبه زحیلی **دايرة** المعارف بزرگ در علم تفسیر محسوب می‌گردد.

دکتور زحیلی تمام بخش‌های تفسیر - اعم از روایات تفسیری، ربط آیات، جنبه‌های فقهی، لغوی و....- را در این تفسیر به زبان عصر باعناوین جالب به طور مرتب گرد آورده است.

علم مکی و مدنی مانند سایر موضوعات قرآنی در این تفسیر با تفصیل وتبسیط مطرح بحث قرارگرفته است که نقاط بارز آن قرار آتی است:

1. در آغاز هر سوره مکی و مدنی بودن و ترتیب سوره‌ها را که چه سوره‌ای قبل از آن و چه سوره‌ای به ترتیب بعد از آن قرارگرفته؟ با دلایل بیان می‌دارد.
2. در صورت اختلاف آرا به نقل دلایل هر دوجانب پرداخته وگاهی به نظر راجح اشارۀ گذرای دارد بدون اینکه دلایل ترجیح را ارائه نماید.
3. آیات مدنی که از سوره‌های مکی مستثنا گردیده و یا عکس آن، استثنای آن را نا دیده نگرفته، روایاتی که در این مورد نقل شده ثبت و ضبط نموده است.[[68]](#footnote-68)

\*\*\*

مکی و مدنی در تحقیقات معاصر

مسألۀ "مکی و مدنی" در آثار قدما - چنان‌که توضیح گردید- به بهترین وجهی بررسی شده است. در مورد حفظ زمان، مکان وحتی کیفیت نزول آیه‌ها نهایت دقت و فحصی را در نظرگرفتند و به همان دقت و کیفیت ضبط نموده و برای ما نفل کرده‌اند.

این دقت وژرف نگری نهایت توجه و اهتمام دانشمندان این فن را نسبت به این موضوع نشان می‌دهد. پس باید ما به فضل پیشنیان اعتراف نموده باور داشته باشیم که: علمای معاصر هرچه در تحقیقات خود پیش بروند، دست شان بسوی آن‌ها دراز بوده، مرهون احسان علمی وفرهنگی آن‌ها می‌باشند.

پیشرفت و موفقیت آن‌ها در این است که آثار آنان را بهتر بفهمند و از آن بیشتر کسب روشنایی نمایند و در پرتوی نصوص و متون پیشینیان به نیازهای عصر خود پاسخ دهند.

و در عین حال نباید فراموش کنیم که شیوۀ تحقیق قدما نمی‌تواند آنچنان که باید و شاید از عهدۀ کند وکار و بررسی همه جانبۀ موضوع بدر آید؛ زیرا در برخی از جزییات موضوع تحقیقات قدما کافی نبوده، دانشمندان معاصر با توجه با نصوص شرعی و با در نظرداشت شرایط عصر ناگذیر به بحث و بررسی مسایلی شدند و می‌شوند که در گذشته هیچ مطرح نبوده و نیازی به آن دیده نمی‌شد. مساعی و تحقیقات معاصر در این موضوع به پنج قسمت بگونۀ زیر مورد بررسی قرار می‌گیرد:

الف- تألیف مستقل در موضوع.

ب- بررسی موضوع در ضمن مباحث علوم قرآنی.

ج- مشخصات تحقیقات معاصر.

د- پاسخ به ایراد، و ردّ تلاش‌های منحرفانۀ خاورشناسان.

هـ- ملاحظات و کاستی‌ها.

الف- تألیفات مستقل در «علم مکی و مدنی»:

تعدادی از محققان معاصر و دانشمندان علوم القرآن با تأسی از علمای پیشین و با درک اهمیت آن، کتاب‌های جداگانه‌ای در علم "مکی و مدنی" تصنیف نموده، با تفصیل و با ذکر دلایل این موضوع را بررسی نموده‌اند که از آنجمله سه کتاب قابل ذکراست:

1. المكی والمدنی في القرآن الكريم:

این کتاب رسالۀ ماستری است که توسط عبد الرزاق حسین احمد در پوهنتون اسلامی مدینۀ منوره تهیه گردیده و از طرف مطبعۀ دار ابن عمان، مصر به طبع رسیده است.

کتاب فوق الذکر بدون تردید مفید‌ترین کتاب در این موضوع است، مؤلف کتاب علاوه براینکه جزئیات موضوع را به صورت گسترده مورد بحث قرار داده، آیات کریمه و سوره‌های شریفۀ قرآن را از نظر مکی و مدنی بودن با دقت بررسی می‌کند، آثار و روایات را در ارتباط موضوع نقل می‌کند، بر احادیث و روایات صحیحه که از بوتۀ آزمون و میزان نقد حدیثی بسلامت بیرون آمده باشد، تکیه نموده و به اساس آن ترجیح می‌دهد.

ولی متأسفانه این تحقیق علمی تنها هفده سورۀ قرآنی را- از سورۀ فاتحه تا سورۀ اسراء- در بردارد.

1. أهم خصائص السور والآيات المکية ومقاصدها:

این کتاب پایان نامۀ دکتورا است که توسط دکتور احمد عباس بدوی در پوهنتون ام القری مکۀ مکرمه تهیه گردیده، و هنوز به نشر نرسیده است.

1. أهم خصائص السور والآيات المدنية ضوابط‌ها ومقاصدها:

این تحقیق نیز یک تحقیق علمی است که توسط دکترعادل ابی العلا غرض حصول دپلوم ماستری در پوهنتون ام القری تهیه و ترتیب گردیده و از طرف دار القبله در جده به چاپ رسیده است.

موضوع اساسی این دو اثر اخیر الذکر- چنان‌که از نام آن‌ها پیدا است- خصایص و بیان ویژگی‌های سوره‌ها و آیات مکی و مدنی است و سایر جزئیات موضوع در این دو اثر به طور ضمنی آمده است.

ب- بررسی موضوع در ضمن مباحث علوم القرآن:

موضوع مورد بحث ما در کتاب‌های معاصر علوم القرآن نه تنها به عنوان باب مهمی از باب‌های این علم مورد بحث و بررسی قرارگرفته، بلکه تعدادی از مؤلفان این دوره با ابتکار و نوآوری که در این زمینه دارند، در بیشتر کوشش‌های خود دست در دست موفقیت بوده‌اند. نمونه‌های از نوآوری آن‌ها در قسمت بعدی «مشخصات تحقیقات معاصر» توضیح داده خواهد شد.

ج- مشخصات تحقیقات معاصر:

درگذشته اشاره شد که علمای معاصر- چه در تألیفات جداگانه و چه در ضمن مباحث علوم قرآنی- دستاوردها و نوآوری‌های در عرصۀ علم مکی و مدنی دارند، اینک شرح وتفصیل و مشخصات این تحقیقات:

1. تنظیم و ترتیب جزئیات موضوع:

مطالب و جزئیات موضوع در کتاب‌های پیشین به شکل پراگنده، و به صورت روایات ونظریات غیر هماهنگ وجود داشت که مراجعه به این کتب و نوشته‌ها برای افراد غیرمتخصص کار آسان نبود. ولی در تحقیقات معاصر این موارد به طور منظم و باعبارت سهل وساده و با شیوۀ عصری گرد آورده شده که از نمونه‌های بارز آن کتاب "مباحث في علوم القرآن" تألیف دکترمناع القطان است.

این کتاب در ترتیب، جمع بندی و فراگیری جزئیات موضوع، اختصار و اقتباس از متون قدیم، تعبیر عالی و مطابق با زبان عصر مزیت ویژه‌ای دارد و این شایستگی‌ها مجامع علمی را واداشته است تا به عنوان کتاب درسی در معاهد و پوهنتون‌ها بگنجانند.

1. تعدیل و گسترش بحث در موارد مکی و مدنی:

خصایص سوره‌های مکی و مدنی وضابطه‌هایی که سوره‌های مکی را از مدنی تشخیص می‌دهد، از همان عصرصحابه مورد بحث دانشمندان این فن بود، و روایاتی هم در این ارتباط از صحابه و تابعین نقل و به ثبوت رسیده است.

و همچنان در قرن‌های بعدی - بعد از صحابه و تابعین- این مسأله به عنوان فرعی از فروعات موضوع مکی و مدنی در کتاب‌های علوم قرآنی ثبت و ضبط و بررسی شده، ولی این جزئیه موضوع کتاب مستقلی در آثار قدما قرار نیافته است.

تحقیقات معاصر مفهوم این اصطلاح را قدری تعدیل وتلطیف نموده، مجال بحث و تحقیق را در این زمینه گسترش داده وکتاب‌های جدا گانه‌ای در این مورد تقدیم کرده‌اند از آن جمله:

* أهم خصائص السور والآيات المكية ومقاصدها از دکتر احمد عباس بدوی.
* خصائص السور والآيات المدنية، ضوابط‌ها ومقاصدها از دکتر عادل ابو العلا.

1. ابداع و نوآوری:

مسألۀ "مکی و مدنی" در آثار قدما - چنان‌که بیان شد- به بهترین وجهی بررسی شده است، ودر لابلای بررسی‌های علمای پیشین خواندیم که آیات قرآن از نظر زمان و مکان نزول به مکی و مدنی تقسیم می‌شوتد، ولی بررسی‌های آن‌ها در مورد اینکه: هریک از این دو دوران تنزیل فرآن به سه مرحله ابتدایی، میانی و پایانی تقسیم می‌شوند، جز اشاره‌ای در کلام ابو القاسم نیشاپوری دیده نمی‌شود.

محقق معاصر دکتر صبحی صالح در کتاب " مباحث في علوم القرآن" ابتکاری از خود نشان داده به پیگیری جزئیات این مسأله پرداخته توضیح می‌دهد که: هر مرحلۀ از این مراحل شش گاتۀ تنزیل مشتمل بر چه اندازه بیان عقاید و احکام بوده ؟ و در هرمرحله در تعبیرکلمات و فواصل آیات چه تغییراتی رخ داده؟ و نحوۀ ترسیم صحنه‌ها با مراحل دیگر چه تفاوتی داشته است؟[[69]](#footnote-69)

د- پاسخ به ایراد، و ردّ تلاش‌های منحرفانۀ خاورشناسان:

خداوند متعال، قرآن کریم، این نسخۀ آسمانی و برنامۀ زندگی را بخاطر سعادت دوجهان بشر فرستاده، حفظ و مصونیت آن را از دستبرد دشمنان و از هرگونه تغییر و تبدیل به عهدۀ خود گرفته باکمال تأکید اعلام می‌دارد: ﴿إِنَّا نَحۡنُ نَزَّلۡنَا ٱلذِّكۡرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ٩﴾ [الحجر: 9]

"ما قرآن را نازل نمودیم و ما خود پاسدار آن می‌باشیم".

و نیز می‌فرماید: ﴿لَّا يَأۡتِيهِ ٱلۡبَٰطِلُ مِنۢ بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَلَا مِنۡ خَلۡفِهِۦ﴾ۖ[فصلت: 42].

"هیچ‌گونه باطلی، از هیچ جهتی متوجه قرآن نمی‌گردد".

تاریخ اسلام شاهد این حقیقت است که دشمنان قرآن از همان فجر نزول آن تا امروز به گونه‌های مختلف سعی و تلاش نموده‌اند تا این معجزۀ جاویدان آفریدگار جهان را در نظر مردم باطل جلوه دهند و یا از مقام والای آن در دل مسلمان‌ها بکاهند، ولی نصیب دشمنان قرآن در مبارزات خود در طول تاریخ جز شکست، رسوائی و شرمندگی نبوده و تلاش‌های‌شان همه نقش بر آب گردیده است.

در سال‌های اخیر دشمنی با اسلام و قرآن شکل دیگری بخود گرفت، خاورشناسان ومستشرقان به بهانۀ آشنایی با اوضاع و احوال ملل مشرق زمین به بحث و بررسی آثار وعلوم اسلامی پرداختند، تحقیقات و تألیفیاتی در علوم و فنون مختلف از جمله علوم قرآنی داشتند نه بخاطر خدمت علمی، بلکه - بنا برنظرخود آن‌ها – نقطه‌های ضعف اسلام را کشف نموده، برای دیگران نمایان سازند و از طرف دیگر با تحریف مفاهیم نصوص حقیقت را دگرگون جلوه دهند وبا ایراد شبهات و شکوک افراد نافهم و ضعیف الایمان، از دین منحرف گشته و کسانیکه تازه به اسلام علاقه می‌گیرند، از پذیرش آن منصرف شوند.

موضوع مورد بحث ما (علم مکی و مدنی) نیز از تلاش‌های تحریف آمیز و نظرهای مغرضانه و ایرادهای حسودانۀ خاورشناسان مستثنا نبوده؛ لذا دانشمندان اسلامی مسؤولیت دارند که به شبهات آن‌ها پاسخ دهند، معارف و علوم قرآنی را از لوث تحریف آن‌ها پاک سازند.

محققان و مؤلفان معاصر علوم القرآن مسؤولیت خود را در این زمینه درک نموده، به ایرادهای پوشالی آن‌ها پاسخ داده واضح ساختند که در روش‌ها و شیوه‌های مجدد پیشنهادی آن‌ها چه اهداف و اسراری نهفته است؟

به طور مشخص تحقیق و تلاش شیخ عبدالعظیم زرقانی در " مناهل العرفان"، دکتور محمد محمد ابو شهبه در" المدخل إلی علوم القرآن "، دکتور محمد عبدالله دراز در "النبأ العظيم" و دکتر صبحی صالح در "مباحث في علوم القرآن" در این بخش، شایان ذکر و قابل تقدیر است.

هـ- ملاحظات و کاستی‌ها:

در گذشته به گوشۀ از مزایا و شایستگی‌های تحقیقات معاصر اشاره گردید و هیچ جای شک و تردید نیست که کارکرد انسان خالی از کاستی‌ها نمی‌باشد؛ چون انسان موجود ضعیف و ناتوان است، کمال مطلق درکارهای پروردگار و از آن مخصوص اوست: ﴿وَلَوۡ كَانَ مِنۡ عِندِ غَيۡرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخۡتِلَٰفٗا كَثِيرٗا٨٢﴾ [النساء: 82]

"اگر از جانب غیر خدا می‌بود، قطعا در آن اختلاف بسیاری مى‌یافتند".

انتخاب موضوعی از موضوعات علوم قرآنی در یک تحقیق ویژه و یا اثر علمی باید خصایص ذیل را داشته باشد:

1. شمولیت:

باید تمام جوانب و جزئیات موضوع را به تفصیل و با ذکر دلایل و همه جانبه احتوا کند.

1. دقت:

علوم القرآن بخشی از علوم اسلامی است که بر مبنای نقل استوار می‌باشد، پس تحقیق در این زمینه باید طبق معیارهای مسلم علمی و موافق با قواعد نقد حدیثی که دانشمندان فن در صحیح و سقیم بودن روایات اسلامی در نظرگرفته‌اند، بوده باشد؛ بنابراین قبول و یارد یک مسأله و همچنان تایید و ترجیح آن به اساس روایت‌های صورت بگیرد که از لحاظ سند مراحل دقیق جرح و تعدیل را پیموده به اثبات برسد.

1. ابتکار و اجتناب از تقلید:

باید پژوهشگر علوم قرآنی با استناد به روایات صحیح، و با استفاده از افکار و نظریات علمای پیشین آرای مختلف را در روشنی دلایل بررسی نموده، تایید و ترجیح دهد.

تمایل به نظریات اشخاص – بدون در نظرداشت دلایل آن – با استناد به روایات ضعیف وبدون سند به تقلید ازکتاب‌ها و قدما نه تنها شایستۀ یک محقق و پژوهشگر نیست، بلکه از اهمیت تحقیق آن می‌کاهد.

1. ابداع و نوآوری:

یک تحقیق ویژه بادر نظرداشت اوضاع و شرا یط باید ابداع و نوآوری در بعدی از ابعاد موضوع داشته باشد.

با توجه به امور فوق می‌بینیم که هیچ یک از تحقیقات معاصرخالی از ملاحظات و کاستی‌ها نبوده، اما این ملاحظات بدین معنی نیست که این بحث‌ها و تحقیقات مزایای نداشته باشد.

به طور مثال "علم مکی و مدنی" در کتاب‌های علوم القرآن به صورت عموم از دقت وشمولیت برخوردار نیست همانگونه که مؤلفان کتاب‌های:

"اهم خصائص السور والآیات المکیه" و "خصایص السور والآیات المدنیه" در ترجیح، تحلیل و نقدهای خود دقت و استقلال نداشته و به تأسی از علمای پیشین- صرف نظر از صحت و سقم روایات از نظر قواعد علم جرح و تعدیل – حکم می‌کنند.

کتاب " المکي و المدني في القرآن " کتاب ارزنده و مفید و شرایط تحقیق ویژه را دارا است، ولی این کتاب – قسمیکه قبلاً اشاره گردید – فقط 17 سورۀ قرآن را به صورت مفصل مورد بحث قرار داده است.

مناقشه:

* نشأت این علم در عصر پرمیمنت نبوت برمی‌گردد، در عصر نزول وحی ودر حیات پیامبر ج شاگردان مکتب نبوت و یاران گرامی وی، نه به عنوان یک موضوع، بلکه به عنوان: یاد داشت زمان و مکان نزول قرآن به این موضوع توجه نموده، زمان ومکان نزول آیه‌ها و سوره‌های قرآنی را ثبت و ضبط نموده‌اند که بعد‌ها آن روایات اسلامی دلایل مکی و مدنی بودن آن آیات و سوره‌ها شمرده شد.
* عصر تابعین مرحلۀ تکمیلی عصر صحابه است، تابعین تمام روایات را در این قسمت مانند دیگر موارد علوم قرآنی از یاران پیامبر ج شنیده و باکمال امانت‌داری آن را ثبت و ضبط نموده وبرای نسل بعدی انتقال داده‌اند.

با حلول قرن دوم هجری، نهضت تألیف و تدوین علوم اسلامی نیز آغاز گردید که این حرکت شامل موضوعات علوم قرآنی نیز بود، علمای این فن طبق شیوۀ آن زمان تألیفات و تصنیفاتی در این زمینه داشتند که موضوع علم مکی و مدنی جزو از آن به شمار می‌رود.

* دانشمندان فن علوم القرآن - اعم از علمای پیشین و معاصر- با درک اهمیت این موضوع کمرهمت را در رۀ توضیح و تبیین آن بستند و بانظرداشت فرهنگ عصرخود تألیفات ارزشمندی در این موضوع نگاشته‌اند که از آن جمله می‌توان کتاب‌های آتی را نام برد:

1. بيان عدد سور القرآن و آياته و کلماته و مکيه و مدنيه: تألیف ابن عبدالکافی از علما ومفسران قرن چهارم (م406 هـ).
2. التنزيل و ترتيبه: تألیف ابوالقاسم حسن بن محمد بن حبیب نیشاپوری از علمای قرن پنجم.
3. کتاب المکي و المدني: تألیف امام مکی بن ابی طالب.

\*\*\*

بخش سوم:  
قواعد و ضوابط

قواعد و ضوابط

1- تعریف لغوی و اصطلاحی قاعده و ضابطه:

قاعده: مؤنث" قاعد" و جمع آن قواعد است به معنی: اصل و اساس هر چیز. قاعدۀ ریاضی: دستور و قانون آن. قاعـدة البيت: اسـاس و زیر بنای خانه ﴿وَإِذۡ يَرۡفَعُ إِبۡرَٰهِ‍ۧمُ ٱلۡقَوَاعِدَ مِنَ ٱلۡبَيۡتِ وَإِسۡمَٰعِيلُ﴾ [البقرة: 127].

قاعدة الهودج: چوبی از چوب‌های هودج. قاعدة البلد: بزرگترین شهر کشور وقاعدة الطائرات به معنی: فرودگاه هواپیما و قاعدة عسكرية: پایگاه نظامی.

و در اصطلاح خطاطان سرمشق و نمونۀ خط را می‌گویند.[[70]](#footnote-70)

ضابطه: اسم فاعل مؤنث به معنی: نگهدارنده، حفظ کننده. از مصدر"ضبط" گرفته شده که به محکم کردن، بادقت و خوب انجام دادن، تسلط یافتن، منظم و مرتب کردن و خوب نگهداری کردن اطلاق می‌گردد.[[71]](#footnote-71)

**تعریف اصطلاحی:**

قاعده در اصطلاح: اصل و قانون و ضابطۀ کلی را می‌گویند که تمام جزئیات یک مورد را شامل شود. " هی قضية كلية منطبقة علی جميع جزئياتها".[[72]](#footnote-72)

ضابطه: نیز به معنی قاعده و دستور بکار رفته است: "حکمی است کلی که منطبق باشد باتمام جزئیات"[[73]](#footnote-73)

2- فرق بین قاعده و ضابطه:

این دوکلمه از واژه‌های علمی است که برخی از علما هیچ فرقی در میان این هردو قایل نیستند، و از نظر آن‌ها: کلمات مترادفه‌اند که یک مفهوم کلی را افاده می‌کند.[[74]](#footnote-74)

و جمعی از دانشمندان فرق بین این دو واژه را به گونۀ زیر توضیح داده‌اند:

1. قاعده را فروعی از ابواب مختلفه است، و ضابطه را جز از یک باب فروعی نباشد.[[75]](#footnote-75)

طبق این فرق قاعده گسترده‌تر از ضابطه است، و موارد استثنا در قاعده بیشتر از مواردی است که از ضابطه استثنا می‌گردد.[[76]](#footnote-76)

1. قاعده به شکل عموم امریست مسلم، بحث وگفتگو در جزئیات وتفاصیل آن مى‌باشد، نه در اصل قاعده.

اما ضابطه چون حیثیت جزئی را نسبت به قاعده دارد؛ بناء اصل خود ضابط مورد بحث و مورد اختلاف علما قرار می‌گیرد.[[77]](#footnote-77)

الف- قواعد

قاعدۀ اول:

" القول في تفاصيل المكي والمدني موقوف علی نقل من شاهدوا التنزيل".[[78]](#footnote-78)

توضیح قاعده:

منظور از این قاعده اینستکه: یگانه راه مطمئن و معتمد در شناخت جزئیات و تفاصیل این موضوع نقل است و طریق اجتهاد یکی از راه‌های شناخت موضوع است، ولی مطمئن نیست و همچنان جزئیات موضوع به طور مفصل از راه اجتهاد دانسته نمی‌شود.

گرچند در شناخت مکی و مدنی هیچ روایتی از شخص پیامبر ج نقل نشده است و این فن بدون روایتی از پیامبر ج شناخته می‌شود، باوجود آن تنها راه مطمئن برای شناخت جزئیات وتفاصیل این موضوع، اعتماد به روایات و نقل صحیح از محفوظات صحابه است که در مکان نزول وحی شاهد بوده و از نزول آیات دقیقاً باخبر بودند و بسیاری از صحابه تسلط کاملی بربازشناسی آیات مکی و مدنی قرآن داشته‌اند و توانسته‌اند در این رابطه آن جزئیات دقیقی که کتاب‌های تفسیر به مأثور و همچنین کتاب‌های علوم قرآنی مملو از آن‌ها است، بدست آورند.

فراوانی معلومات صحابۀ پیامبر ج را در این موضوع، می‌توانیم از سخن صحابی بزرگ عبدالله ابن مسعود استنباط کنیم که می‌گوید: " و الله الذي لا إله غيره، ما أنزلت سورة من كتاب الله إلا أنا أعلم فيما أنزلت....".[[79]](#footnote-79)

"سوگند به خدائی که جز او خدائی نیست، هیچ آیه‌ای نازل نشده مگر اینکه من می‌دانم: کجا و در بارۀ چه کسی نازل شده است".

قاعدۀ دوم:

" الأصل في السورة التی ثبت نزولها بمكة تكون جميع آياتها مكية، ولا يقبل القول بمدنية بعض آياتها إلا بدليل صحيح، كما أن السورة التی يثبت نزولها بالمدينة يحكم لجميع آياتها بأنها مدنية، إلاّ ما دلّ الدليل علی استثنائه".[[80]](#footnote-80)

"استثنای آیات مدنی از سوره‌های مکی و آیات مکی از سوره‌های مدنی بستگی به روایات صحیح دارد".

توضیح قاعده:

گاه سوره‌ای بتمامی مکی است مانند سورۀ المدثر، بعضی از سوره‌ها چون سورۀ آل عمران کاملاً مدنی است.

و هنگامی هم سورۀ مکی شمرده شده، ولی یک و یا چند آیات آن در مدینه بعد از هجرت نازل شده است. و گاه سورۀ مدنی می‌باشد که آیات مکی در آن گنجانیده شده است.

تعیین دقیق استثنای آیات مکی از سورۀ مدنی و عکس آن بستگی به دلیل قطعی از روایت صحیح دارد، با روایت‌های ضعیف و یا باعقل و اجتهاد نمی‌توان آیه‌ای از سورۀ مکی را مدنی، ویا آیه‌ای از سورۀ مدنی را مکی شمرد.

ابن الحصار می‌گوید: "هریک از دونوع مکی و مدنی آیاتی دارند که از آن‌ها استثنا شده است، ولی عده‌ای بدون اینکه بر روایتی اعتماد کند، در استثنای آیات اجتهاد می‌نماید".[[81]](#footnote-81)

الف- امثلۀ استثنا بادلیل صحیح:

سورۀ اسرا به اتفاق علمای این فن مکی است، ولی آیۀ 85 این سوره طبق روایت صحیح که امام بخاری از عبدالله بن مسعودس نقل کرده، در پاسخ پرسش یهودیان مدینه پس از هجرت نازل گردیده است.[[82]](#footnote-82)

و هچنان سورۀ هود از سوره‌های مکی به شمار می‌رود، ولی آیۀ 114 آن به اساس روایت عبدالله ابن مسعود در صحیح البخاری و صحیح مسلم از این حکم مستثنا و مدنی محسوب می‌گردد.[[83]](#footnote-83)

ب- امثلۀ استثنای مردود:

سورۀ انفال به اتفاق مدنی است، برخی از علما آیۀ30 این سوره را از این حکم استثنا نموده، مکی شمرده است.[[84]](#footnote-84)

و این استثنا چون مبنی بر دلیل صحیح نبوده؛ طبق قاعدۀ فوق مردود است.

همانگونه که مدنی شمردن آیه‌های 14و15سورۀ اعلی: ﴿قَدۡ أَفۡلَحَ مَن تَزَكَّىٰ١٤ وَذَكَرَ ٱسۡمَ رَبِّهِۦ فَصَلَّىٰ١٥﴾ [الأعلى: 14-15]. به اساس روایت‌های ضعیف از عبدالله بن عمر و عبدالله بن عباس و استثنای این دو آیه از حکم مکی بودن سوره مردود است.[[85]](#footnote-85)

قاعدۀ سوم:

" المدنی من السور يکون منزّلا في الفهم علی المكی، وكذا المكی بعضه مع بعض، والمدنی بعضه مع بعض علی ترتيبه في التنزيل".[[86]](#footnote-86)

"فهم سوره‌های مدنی بستگی به سوره‌های مکی دارد و همچنان فهم سوره‌های پسین مکی و مدنی- ازلحاظ نزول- بستگی به سوره‌های پیشین دارد".

توضیح این قاعده:

قرآن کریم نه به صورت مجموعۀ یکدست و یکجا، بلکه به صورت تدریجی در مدت بیست وسه سال بر پیامبر ج نازل گردید و در این مدت کار ترسیم و تبیین گام‌های حکیمانه و تدریجی اسلام را در مسیر قانونگزاری و پیاده کردن مقررات و جایگزین کردن معارف خود برعهده داشت.

در مکه با مردم سخت معاند و جنگنده مواجه می‌شود که با خدا و رسول او نبرد دارند و از هیچ نوع ظلم، تجاوز، نیرنگ و حتی توطئۀ قتل پیامبر ج باکی نداشتند، همانگونه که اسلام در مکه در دورۀ تشریعی ابتدائی خود قرار داشت.

اما در مدینه محیط جدیدی به وجود می‌آید که پذیرائی تفصیلات مقررات آیین اسلام است، مردم در انتظار ساختن یک جامعۀ نوین و پیامبراسلام ج در صدد ساختار جامعه ودولت اسلامی است، حال و مقام دورۀ مدنی با دورۀ مکی تفاوت دارد، همانطور که مراحل مختلف (ابتدائی، میانی و پایانی) هردو دورۀ مکی و مدنی از هم متفاوت می‌باشند.

با توجه به مطالب فوق برای فهم دقیق قرآن، شناخت مراحل مختلف دعوت اسلامی و شناخت حال و اوضاع نزول قرآن و ترتیب نزولی آیه‌ها و سوره‌ها و شناخت مراحل مختلف نزول آیه‌های قرآن ضروری است.[[87]](#footnote-87)

قاعدۀ چهارم:

" المدنی ينسخ المدنی الذي قبله، وينسخ المكي أيضا".[[88]](#footnote-88)

"آیات مدنی ناسخ آیات مدنی سابق و هم ناسخ آیات مکی شده می‌تواند".

توضیح قاعده:

یکی از شرایط ناسخ و منسوخ اینستکه: زمان و تاریخ ناسخ بعد از منسوخ بوده باشد؛ بنابرین آیات مدنی ناسخ آیات مدنی دیگر که قبل از آن نازل شده و هم ناسخ آیه‌هائی که در مکه نازل شده، می‌باشد. مثلاً حکم وصیت در حق پدر و مادر که از آیۀ180سورۀ بقره استفاده می‌شود، به آیۀ میراث (سوره نساء: 11) منسوخ گردیده است. و این هر دو سوره مدنی بوده، و نزول سورۀ بقره قبل از آن است.

حکم اباحت شراب که در آیۀ67 سورۀ نحل ﴿وَمِن ثَمَرَٰتِ ٱلنَّخِيلِ وَٱلۡأَعۡنَٰبِ تَتَّخِذُونَ مِنۡهُ سَكَرٗا وَرِزۡقًا حَسَنًاۚ﴾ [النحل: 67] بدان اشاره رفته است، با آیۀ90 سورۀ مایده: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلۡخَمۡرُ وَٱلۡمَيۡسِرُ وَٱلۡأَنصَابُ وَٱلۡأَزۡلَٰمُ رِجۡسٞ مِّنۡ عَمَلِ ٱلشَّيۡطَٰنِ فَٱجۡتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمۡ تُفۡلِحُونَ٩٠﴾ [المائدة: 90].. منسوخ گردیده که سورۀ نحل مکی و سورۀ مایده از سوره‌های مدنی می‌باشد.

\*\*\*

قاعدۀ پنجم:

"يستمر نزول بعض السور، فتنـزل في أثناء مدة نزولها سور أخری".[[89]](#footnote-89)

توضیح این قاعده:

گاهی نزول برخی از سوره‌های قرآنی مدت طولانی را در بر می‌گیرد که از آغاز نزول تا پایان یافتن آن چند سورۀ دیگر نازل می‌گردد.

از مثال‌های واضح و روشن این قاعده سورۀ بقره است که- طبق نظر صحیح بعد از مطففین- و براساس نظر اکثر علما نخستین سورۀ مدنی است، ولی نزول آن ادامه داشت که آیه‌های 196-203 آن که متعلق به مسایل حج است، درسال‌های 6- 8 هجرت نازل شده و آیۀ281سورۀ بقره ﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا تُرۡجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِۖ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفۡسٖ مَّا كَسَبَتۡ وَهُمۡ لَا يُظۡلَمُونَ٢٨١﴾ [البقرة: 281] آخرین آیۀ قرآنی از حیث نزول به شمار می‌رود.

\*\*\*

ب- ضوابط و خصایص سوره‌های مکی و مدنی

علما و دانشمندان علوم قرآن برای تشخیص سوره‌های مکی از مدنی- علاوه بر طریق روایت، از طریق درایت نیز- خصایص و ویژگی‌های تعیین کرده‌اند و این ویژگی‌ها که بعضی از آن‌ها مربوط به موضوع و بعضی دیگر مربوط به اسلوب بیان‌اند، عبارت از نشانه‌ها، امارات و قراینی‌اند که: "ما را به شناسائی مکی از مدنی رهبری می‌کند و از سوی دیگر همین نوع تفاوت‌های موجود، در کمیت و کیفیت آیه‌ها و سوره‌های مکی و مدنی همۀ اندیشمندان ژرف نگر را به الهی بودن طبیعت مکتب اسلام هدایت می‌نماید؛ زیرا می‌بینند که این مکتب به شیوۀ کاملاً طبیعی در مکه باپی ریزی بخش اصول دین (زیر بنای مکتب) وبرخی از بخش‌های رو بنای دین مانند انجام دادن عبادت‌های فردی و اتصاف به فضایل اخلاقی و دوری از رذایل اخلاقی و در نتیجه انجام یافتن مرحلۀ فرد سازی، و در مدینه بخش‌های دیگر فروع دین (رو بنای مکتب) یعنی روابط اجتماعی و قواعد حقوقی و روابط بین المللی، و در نتیجه جامعه‌سازی تحقق پیدا کرده است"[[90]](#footnote-90)

1- ویژگی‌های سوره‌های مکی:

دورۀ مکی آغاز یک مبارزۀ مکتبی و فرهنگی بود و ایجاب می‌کرد که بخش زیر بنای دین و اصول اساسی آن مانند: ایمان به توحید، معاد، نبوت، کتب آسمانی وفرشتگان پی‌ریزی شود وبرحقانیت یکایک آن‌ها براهین حسی وعقلی اقامه گردد و از اقسام پنج گانۀ رو بنای مکتب اسلام (اخلاق، عبادت فردی، عبادت جمعی، روابط اجتماعی و مقررات بین المللی) تنها دو قسم آن‌ها (توضیح فضایل اخلاقی... وعبادت‌های فردی و وجوب انجام دادن آن‌ها) را بیان نماید.

و از سوی دیگر در مقابل برخورد تند و خشونت آمیزگروه سرکش ولجاجت پیشۀ مردم بی‌سواد مکه در برابر پیامبر ج و یارانش فرود آمدن آیه‌های لازم بود که تهدید شدید معانی آن‌ها همراه قرع صداها وتشدید حرف‌ها که از غضب خدای عزیز منتقم حکایت کند و با نزول آیه‌های صبر و استقامت وحکایت سرگذشت پیامبران گذشته، رهروان راه حق را تسلّی ودلداری دهد.

اهل مکه وحومۀ آن به علت شرکت هر ساله در کنگره‌های ادبی "عکاظ"،"مجنه" و"ذی المجاز" در سخن سنجی وفصاحت شناسی وفهم نکته‌های دقیق بلاغت سرآمد تمام قبایل عرب بودند؛ بنا براین حال و مقام مقتضی بود که در مکه اعجاز قرآن در ایجاز آیه‌ها وکوچکی سوره‌ها تبلور یابد.[[91]](#footnote-91)

وهمچنان جامعۀ مکه ترکیبی بود از اکثریت قاطع کفار واقلیتی از مؤمنان؛ مطابق به مقتضیات چنین حال واوضاع باید سوره‌های مکی ویژگی‌های ذیل راداشته باشند:

**الف- ویژگی‌های کلی و قطعی:**

1. هرسورۀ که سجده داشته باشد، مکی است.[[92]](#footnote-92)

در مکه جهت رد سخیف‌ترین اعتقاد کفار مکه (شرک وبت پرستی) لازم بود علاوه بر فرود آمدن آیه‌های توحید و یکتاپرستی و اقامۀ براهین عقلی، بحکم وجود سجده در اواسط و اواخر برخی از سوره‌ها، عملاً در برابر دیدگان آن‌ها سرتعظیم برای خدا فرود آورده شود.[[93]](#footnote-93)

1. هرسوره‌ای که در آن لفظ "کلاّ" باشد، مکی است.

ا ین کلمه فقط در نیمۀ دوم قرآن بکار رفته است.[[94]](#footnote-94)

دیرنی در"تیسیر في علم التفسیر" گفته است:

ومَا نزلت كَلاّ بيثرب فَاعْلَمَنْ ولم تأت في القرآن في نصفه الأعلى  
کلمۀ "کلاّ" در یثرب (مدینه) نازل نشده این را بدان و در نصف اول قرآن این کلمه نیامده است.

حکمتش اینست که: بیشتر سوره‌های نصف آخر قرآن در مکه نازل شده و بیشتر مردم مکه متکبر و طغیانگر بودند؛ لذا این کلمه بخاطر نکوهش و تهدید آن‌ها تکرار شده است، بر خلاف نیمۀ اول قرآن کریم که بیشتر در بارۀ یهود (در مدینه) نازل شده است و با توجه به خواری و ناتوانی یهودیان در مدینه نیازی به کلمۀ (کلاّ) نبوده است.[[95]](#footnote-95)

1. هرسوره‌ای که در آ ن ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ بکار رفته باشد و ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ در آن سوره نباشد، مکی است، مگر سورۀ حج که در آیۀ 77 آن می‌خوانیم:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱرۡكَعُواْ وَٱسۡجُدُواْۤ وَٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمۡ وَٱفۡعَلُواْ ٱلۡخَيۡرَ لَعَلَّكُمۡ تُفۡلِحُونَ۩٧٧﴾ [الحج: 77] که در مکی و مدنی بودن آن اختلاف است.[[96]](#footnote-96)

حاکم در مسندرک، بیهقی در دلایل النبوه و بزار در مسند خود از طریق اعمش از ابراهیم از عبـدالله بن مسـعود روایت کرده‌اند که: هر آیه‌ای کـه با

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ آغاز شده، در مدینه نازل شده وهر آیه‌ای که با﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾. ابتدا گردیده، در مکه فرود آمده است.[[97]](#footnote-97)

چون ساکنین مکه قبل از هجرت ترکیبی بودند از اکثریت قاطع کفار، واقلیتی از مؤمنان؛ بنابراین حال و مقام مقتضی بود که عبارت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ مخاطب به حکم آیه‌ها شوند، نه به عبارت: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾که خطاب به جامعۀ ایمانی خالص در مدینه است.[[98]](#footnote-98)

1. هرسوره‌ای که در آن داستان آدم و ابلیس آمده باشد، مکی است، به استثنای سورۀ بقره.[[99]](#footnote-99)
2. هرسوره‌ای که در آن داستان پیامبران و امت‌های پیشین باشد، مکی است، مگر سورۀ بقره.[[100]](#footnote-100)

علت این دو ویژگی اینستکه: بازگوئی قصص انبیا صحنه‌های از واقعیت عینی مقاومت مؤمنان در برابر شکنجه وآزار ستمگران وبالآخره غلبۀ حق و اهل حق بر باطل و باطلگران وغلبۀ اهل ایمان بر فریب خوردگان وسوسۀ شیطان را در طول تاریخ نشان می‌دهد.[[101]](#footnote-101)

1. هرسوره‌ای که باحروف مقطعۀ رمزی مانند: ﴿۞أَلَمۡ﴾، ﴿الٓرۚ﴾، ﴿صٓۚ﴾، ﴿قٓۚ﴾ و....شروع شده باشد، مکی است، مگر زهراوین (بقره و آل عمران).

و در مورد سورۀ رعد اختلاف است ولی طبق نظریۀ صحیح آن سوره نیز مکی است.[[102]](#footnote-102)

این ویژگی‌های شش گانه نشانه‌های قطعی و تخلف ناپذیری از سوره‌های مکی و مدنی بدست می‌دهند.

**ب- ویژگی‌های غیر قطعی سوره‌های مکی:**

علاوه برگذشته برخی ویژگی‌های دیگر نیز است که حیثیت قراین را دارد وغالباً در سوره‌های مکی وجود دارد و در عین حال کلی وقطعی نیست از آن جمله:

1. در این دوره آیات وسوره‌های کوتاه است. ایجازی در بیان وحرارتی در تعبیر و هماهنگی خاصی درکلمات دیده می‌شود.
2. در این زمان مدار دعوت اسلامی بیشتر بر اصول ایمان به خداوند یکتا و روز  
    رستاخیز و تصویر بهشت و دوزخ دور می‌زند.

تمسک به اخلاق نیک و پسندیده و پایداری برنیکی مورد دعوت خاص است. با مشرکان مجادله و مبارزه درگرفته و رؤیاها و احلام آنان به ریشخند گرفته می‌شود به شرک و بت‌پرستی سخت حمله می‌شود، شبهات آنان را پاسخ می‌دهد، با آنان از هرگونه سخنی به میان می‌آورد، دلیل وحجت اقامه می‌کند، محسوس و مشهود را به گواهی می‌گیرد، داستان می‌سراید وضرب المثل می‌گوید، ناتوانی و زبونی معبودان‌شان را به ریشخند می‌کشد، زشتی تقلید وسخافت رأی شان را آشکار می‌سازد وتمسک‌شان را به دین پدری سخت به ریشخند می‌گیرد، عادت زشت زمان جاهلیت که مدار زندگی‌شان بود چون آدمکشی، زنده بگورکردن دختران، مباح شمردن ناموس دیگران، خوردن مال یتیمان، بسختی مورد حمله قرار می‌گیرد و در برابر آن، اصول عالی اخلاقی وحقوق اجتماعی به رساترین وجهی تشریح می‌گردد.

1. دراین دوران به روش عرب، سوگندها که مقام خاصی در قرآن دارد ذکر می‌شود.

کم کم وقدم بقدم آنان را به اصول نو وتازۀ زندگی آشنا می‌سازد، اول پایۀ عقاید واخلاق وعادات را محکم بنا می‌کند تا بعد به عبادات وروش معاملات برسد.[[103]](#footnote-103)

2- ویژگی‌های سوره‌های مدنی:

ویژگی‌ها و خصایصی که برای تشخیص سوره‌های مدنی برگزیده‌اند، نیز بر دوگونه است:

**الف- ویژگی‌های قطعی و خطوط کلی سوره‌های مدنی:**

1. هرسوره‌ای که در آن مسئلۀ "جهاد" باشد، خواه اِذن جهاد باشد یا در پیرامون جهاد ویابیان احکام و مقررات جهاد باشد، آن سوره مدنی است.
2. هرسوره‌ای که در آن تفصیلات احکام کیفری و فرائض دینی و حقوقی وقوانین مدنی واجتماعی و بین المللی آمده باشد، آن سوره مدنی است.
3. هرسوره‌ای که در آن شرحی راجع به منافقان آمده باشد، آن سوره مدنی است، به استثنای سورۀ عنکبوت که با وجود آنکه در10 آیۀ نخستین آن مطالبی در رابطه با منافقان دارد، مکی است.

البته می‌توان گفت که این سوره هم از قاعدۀ کلی خارج نیست و شرح مربوط به منافقان در10 آیۀ اول سوره آمده است که این10 آیه دارای ویژگی‌های قطعی آیات مدنی هستند.

1. مجادلۀ با اهل کتاب (یهودیان و مسیحیان). و دعوت آنان به سوی حذف تجلیل‌های مبالغه‌آمیز از پیامبران و شخصیت‌های برجستۀ مذهبی (غلو در دین).[[104]](#footnote-104)

**ب- علایم غالبه:**

نشانه‌های عمومی (امارات غالبه) که ترجیحاً از ویژگی‌های سوره‌های مدنی هستند و در اغلب و بیشتر شامل سوره‌های مدنی می‌باشند، از این قرار است:

1. طولانی بودن بیشترسوره‌ها و بعضی آیات است و اطناب در تعبیرات و اسلوب آرام و متین قانونگزارانۀ آن‌ها.[[105]](#footnote-105)

برای اثبات حقایق دینی، دلایل و براهین لازمه اقامه می‌گردد.[[106]](#footnote-106)

این خصایص چه از نظر موضوعی وچه از نظر اسلوبی، خواه قطعی وهمه جانبه باشد، وخواه بربیشتر، اکثر واغلب شامل گردد، روش تدریجی پیشرفت دعوت اسلامی را روشن وآشکار می‌سازد؛ زیرا خطاب به مردم مدینه، نمی‌توان همچون خطاب به مردم مکه باشد، در بنیان گزاری و پی‌ریزی آیین و کیش نو، گسترشی پیش آمده بود وتفصیل بیشتری را در قانونگزاری و بنای اجتماع جدید اقتضا می‌کرد، بخصوص که مردم سخت گیر مشرکان مکه، جای خود را به مردمی داده بودند که در مدینه می‌زیستند و آمادگی بیشتری برای پذیرفتن آیین نو داشتند، اینست که لحن کلام از تندی به آرامی می‌گراید و پس از ایجاز راه اطناب می‌پیماید وآنچه را که مجمل گذارده بود، تفصیل می‌دهد و بهرحال جانب مردم طرف خطاب را از دست نمی‌دهد.

در مکه مردمی سخت معاند وجنگنده بودند که با خدا و رسول او نبرد می‌کردند و از هیچ فریب ونیرنگ، تجاوز وستم، دزدی وخونریزی باکی نداشتند، زبان درازی می‌کردند و از اسائۀ ادب خود داری نداشتند، تا کار را بدانجا کشاندند که برای کشتن پیامبراسلامج گردهم آمدند وتوطئه آراستند، در آنجاست که خدا رسول خود را دل داری می‌دهد واو را به گذشت و بخشش فرا می‌خواند... اما در مدینه سه گروه مردم بودند:

1. گروندگان پیامبر اسلام ج از مهاجر وانصار.
2. دو رویان منافق که از روی ترس و یا طمع تظاهر به اسلام داشتند ولی درونشان تاریک و سیاه بود.
3. دستۀ دیگر یهود بود.

در بارۀ یهود قرآن به آنان مجادله می‌کرد و آنان را به " کلمۀ سواء" و سخن مشترکی می‌خواند.

منافقان را رسوا می‌ساخت و مؤمنان را دل می‌داد، از یکسو راه آیین وکیش نو را هموار می‌ساخت و از دیگر سو، کار زندگی فردی واجتماعی آنان را می‌پرداخت.

مثلاً همین"زكات" را بنگرید، وجوب آن در مکه و میان مردم بی‌چیز بی‌معنی می‌شد، ولی در مدینه پایه و اساس اجتماع تازه قرارگرفت.

و یا در مکه که روش اصلی صلح وسلم ومدارا بود، جهاد وحرب ونماز خوف برقرار نگشت، ودر قرآن مجید، هرجا سخنی از این معنی پیش آید، ناگزیر سوره را مدنی می‌شمردند.

به هرصورت، اسلوب و روش گفتار قرآنی، بستگی و پیوستگی بسیاری با حال شنوندگان دارد ورعایت حکمت بالغه‌ای شده که تربیت یک چنان قومی را در درجۀ اول اهمیت می‌شناخت.[[107]](#footnote-107)

\*\*\*

مناقشه:

فرق قاعده با ضابطه اینکه: فاعده را فروعی از ابواب مختلفه است، و ضابطه را جزاز یک باب فروعی نباشد.

یگانه راه مطمئن و معتمد در شناخت جزئیات و تفاصیل موضوع مکی و مدنی نقل است، طریق اجتهاد یکی از راه‌های شناخت موضوع است، ولی مطمئن نیست.

استثنای آیات مدنی از سوره‌های مکی و آیات مکی از سوره‌های مدنی بستگی به روایات صحیح دارد.

آیات مدنی ناسخ آیات مدنی سابق و هم ناسخ آیات مکی شده می‌تواند.

گاهی نزول برخی از سوره‌های قرآنی مدت طولانی را در برگرفته که از آغاز نزول تا پایان یافتن آن چند سورۀ دیگر نازل گردیده است.

علما و دانشمندان علوم قرآن برای تشخیص سوره‌های مکی از مدنی  
 - علاوه بر طریق روایت، از طریق درایت نیز- خصایص و ویژگی‌های تعیین کرده‌اند که: ما را به شناسائی مکی از مدنی رهبری می‌کند، و از سوی دیگر همین نوع تفاوت‌های موجود، در کمیت و کیفبت آیه‌ها و سوره‌های مکی و مدنی همۀ اندیشمندان ژرف نگر را به الهی بودن طبیعت مکتب اسلام هدایت می‌نماید.

\*\*\*

بخش چهارم:  
تقسیمات دیگر آيه‌های قرآنی

الف- شناخت آیه‌های سفری و حضری

دانشمندان علوم قرآنی بالاترین درجۀ تحقیق وتدقیق، کاوش و پژوهش را درنظر گرفته‌اند، گسترده‌ترین تفصیلات و کو چکترین جزئیات از نظر تیز بینشان دور نمانده است، علاوه بر تقسیم سوره‌ها و آیه‌ها به مکی و مدنی، تقسیمات وجزئیات دیگری که در ارتباط با این موضوع است، نیز به عمل آمده است که نمونه‌های آن شناخت آیات حضری و سفری است.

نزول بیشتر آیات در حضر بود که از آن تعبیر به "حضری" می‌شود، ولی تلاش، کوشش ورفت وآمد پیغمبر اکرم ج در راه تبلیغ آیین اسلام لازم‌اش این بوده است که گاه در حال سفر نیز به آن حضرت وحی نازل گردد، تا قوت قلبی برای او باشد و او را در جهاد با کفار پابرجای ترگرداند، درحدیث صحیح از عمرس در مورد آیۀ سوم سورۀ مایده چنین نقل است: "إنما نزلت عشية عرفة، يوم الجمعة عام حجة الوداع".[[108]](#footnote-108)

"شامگاه عرفه، روز جمعه در حجة الوداع نازل گردید".

و هم چنان آیات نخستین سورۀ انفال درجنگ بدر، بدنبال پایان پذیرفتن جنگ بدر نازل گردید.[[109]](#footnote-109)

ب- شناخت آیاتیکه شب یا روز نازل شده

بیشتر آیات قرآن در وقت روز نازل شده است.[[110]](#footnote-110) ولی پارۀ از آیه‌ها در شب نزول یافته است؛ بنابراین علما توجه خود را معطوف این نکته گردانیده‌اند تا پیگیری کنند که نزول کدام یک از آیات و سوره‌های قرآن از این قاعده مستثنا هستند.[[111]](#footnote-111)

سیوطی از موارد آیات و سوره‌هائی که هنگام شب نازل شده، جمعا 14 مورد آن را با روایات ذکر کرده است (120: 83-87). از آن جمله به نقل روایات صحیح آن می‌پردازیم:

1. آیۀ 118 سورۀ توبه: ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُواْ﴾ [التوبة: 118] درخانۀ‌ام سلمه دو سوم شب گذشته بود، و ساعت پس از نیمۀ شب بر پیامبر ج نازل گردید.[[112]](#footnote-112)
2. سورۀ فتح:

در صحیح البخاری ضمن حدیثی از پیامبر ج چنین آمده است:

"لقد أنزل عليّ الليلة سورة لهي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس، ثم قرأ: إنا فتحنا لك فتحاً مبينا".[[113]](#footnote-113)

"امشب برمن سوره‌ای نازل شده که از تمام چیزهائی که خورشید بر آن‌ها می‌تابد خوشایندتر است، سپس ﴿إِنَّا فَتَحۡنَا﴾ را تلاوت نمود".

1. اواخر سورۀ آل عمران:

ابن حبان در صحیح خود باسند حسن[[114]](#footnote-114) از عایشهل ا نقل کرده است که: بلال به خدمت پیامبر اکرم ج آمد، تا اذان صبح بگوید، سپس دید که پیامبر ج در حالت گریان است، پرسید: باعث گریۀ شما چیست؟ فرمود: چه چیز مانع گریه‌ام شود، و حال آنکه امشب این آیه برمن فرود آمد: ﴿إِنَّ فِي خَلۡقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَٱخۡتِلَٰفِ ٱلَّيۡلِ وَٱلنَّهَارِ لَأٓيَٰتٖ لِّأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ١٩٠﴾ [آل عمران: 190].

سپس فرمود: وای برکسیکه این آیه را بخواند و نیاندیشد".[[115]](#footnote-115)

\*\*\*

ج- آیات تابستانی و زمستانی

گاه نزول وحی در سرمای سخت زمستان و زمانی درگرمای طاقت شکن تابستان عربستان بود، یاران گرامی پیامبر ج از این سرما وگرما به هنگام نزول سخن گفته‌اند:

**مثال آیات تابستانی:**

1. آیۀ کلاله: واحدی در اسباب النـزول خود می‌گوید: خداوند در بارۀ"کلاله" دو آیه نازل فرموده است: یکی از آن‌ها را در زمستان که در اول سورۀ نساء (آیۀ: 12) می‌باشد و دیگری در تابستان که در آخر این سوره (آیۀ: 168) می‌باشد.[[116]](#footnote-116)

امام مسلم ازعمر بن خطابس روایت نموده است: " ما را جعت رسول الله ج في شيء ما راجعته في الكلالة، وما أغلط في شيئ ما أغلط لي فيه، حتی طعن في صدري، وقال: ياعمر، ألا تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء".[[117]](#footnote-117)

"در هیچ موردی مانند موضوع کلاله به پیامبر ج مراجعه نکردم و پیامبر ج هیچ‌گاه مانند این موضوع بامن به تندی سخن نگفت حتی اینکه انگشتانش را به سینه‌ام زد و فرمود: ای عمر، برای تو آیۀ تابستانی که در آخر سورۀ نساء است، بسنده نیست؟ "

1. آیات مربوط به غزوۀ تبوک:

آیاتی که متعلق به غزوۀ تبوک است - آیات سورۀ توبه- نیز از این فسم است؛ زیرا نزول این آیات در شدت گرمای تابستان بود، در آیۀ 81 این سوره چنین آمده است: ﴿وَقَالُواْ لَا تَنفِرُواْ فِي ٱلۡحَرِّۗ قُلۡ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرّٗاۚ لَّوۡ كَانُواْ يَفۡقَهُونَ٨١﴾ [التوبة: 81]

"منافقان می‌گویند: در این هوای سوزان به جنگ نروید، بگو: آتش دوزخ سوزان‌تر است".

مثال آیات زمستانی:

از مثال‌های آیات زمستانی آیات: 10 – 26 سورۀ نور است که طبق روایات صحیح از عاشیه این آیات در یک روز سرد زمستانی نازل شد.[[118]](#footnote-118)

و نیز نزول آیۀ 9 سورۀ احزاب در سرمای زمستان بود، چنان‌که در حدیث حذیفه آمده: "در شب جنگ خندق مردم همه از اطراف رسول خدا ج پراگنده شدند، بجز دوازده نفر.

پیامبر ج حذیفه را مخاطب قرار داده فرمود: برخیز، سری بر اردوی دشمن بزن وخبری از آنجا برای ما بیاور. حذیفه گفت: یارسول الله، قسم به آنکه تو را بحق مبعوث گردانیده است، ازجایم برنخاستم مگر ازحیا و شدت سرما...".[[119]](#footnote-119)

د- آیات فراشی و نومی

گاهی نزول وحی وقتی بود که پیامبر اکرم ج در بسترخواب بود، از جمله آیاتیکه در رخت خواب نازل شده آیۀ: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِۗ﴾ [المائدة: 67] را شمرده‌اند.

در این مورد اما م ترمذی از عاشیهل با سند حسن[[120]](#footnote-120) چنین روایت نموده است: "كان النبي ج يُحرَس حتى نزلت هذه الآية: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِۗ﴾ [[121]](#footnote-121)

"تا زمان نـزول این آیه: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِۗ﴾ پیامبر ج حراست می‌شد".

منظور از حراست در این روایت پاسداری در شب است، چنان‌که در روایت بخاری با صراحت چنین آمده است که پیامبر ج آرزوی پاسداری را در شب نموده فرمود: " ليت رجلاً صالحاً يحرسني الليلة...".[[122]](#footnote-122)

وآیۀ 118سورۀ توبه: ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُواْ﴾ [التوبة: 118] نیز در حالی نازل شد که دو سوم شب گذشته بود، پیامبر ج در خانۀ ام المؤمنین ام سلمه بود.[[123]](#footnote-123)

زمانی هم بود که - طبق تعبیر برخی از علما- وحی در خواب بر پیامبر ج فرود می‌آمد و مثال آیاتی که در خواب نازل شده، از جمله: سورۀ "الکوثر" را ذکرکرده‌اند؛ بدلیل روایتی که امام مسلم از انس نقل کرده که گفت: در اثنای که پیامبر ج میان ما بود، او را چرتی در ربود، سپس باتبسم سربرداشت، گفتیم: یا رسول الله، چه چیزی شما را به خنده آورد؟ فرمود:

«هم اکنون سوره‌ای بر من نازل شد» آنگاه سوره را چنین خواند ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ١ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنۡحَرۡ٢ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ٣﴾ [الكوثر: 1-3] [[124]](#footnote-124)

پاره‌ای از علما از این حدیث چنین فهمیده‌اند که این سوره در همان حالت خواب بر آن حضرت ج نازل شده وگفته‌اند که: قسمتی از وحی در خواب بر او نازل می‌شد؛ زیرا خواب پیامبران وحی است".

بلکه صحیح آنست که این تعبیر " أغفی إغفاءة " در این حدیث برآن حالتی که به هنگام نزول وحی بر پیغمبراکرم ج عارض می‌شد حمل گردد که آن را (برحاء الوحی). نیز گفته می‌شود".[[125]](#footnote-125)

سیوطی می‌گوید: آن حالت مخصوص وحی بوده و این چشم برهم نهادن خواب نبود، بلکه همان وضعی بود که به هنگام وحی برآن حضرت ج عارض می‌شد.

هـ- آیات زمینی و فضائی

مفسر بزرگ و دانشمند علوم قرآن ابوبکر بن العربی از هبة الله (مفسر) چنین نقل کرده است: " قرآن در مکه و مدینه نازل شد، مگر شش آیه که نه در زمین نازل شده و نه در آسمان..."[[126]](#footnote-126)

ابن العربی عبارت فوق را توضیح داده می‌گوید: شاید منظور **هبة الله** این باشد که این آیات در فضا بین زمین و آسمان نازل شده‌اند.

دلیل اینکه دوآیۀ آخرسوره بقره در فضا نازل شده، روایت امام مسلم از عبدالله بن مسعود است که می‌گوید: "هنگامیکه رسول الله ج به معراج برده شد، به سدر**ة** المنتهی رسید... به رسول الله ج سه چیز داده شد: نماز‌های پنج گانه، اواخر سورۀ بقره و آمرزش گناهان برای آنعده از امت وی که به خدا شرک نمی‌ورزد ".[[127]](#footnote-127)

\*\*\*

مناقشه

* نزول بیشتر آیات در حضر بود که از آن تعبیر به "حضری" می‌شود، در سفر نیز به آن حضرت ج وحی نازل گردیده است و آن آیات را سفری می‌نامند، آیۀ سوم سورۀ مایده وهم چنان آیات نخست سورۀ انفال از آیات سفری شمرده می‌شود.

بیشتر آیات قرآن در وقت روز نازل شده، ولی پارۀ از آیه‌ها در شب نزول یافته است.

گاه نزول وحی در سرمای سخت زمستان و زمانی هم درگرمای طاقت شکن تابستان عربستان بود. مثال آیۀ تابستانی آیۀ کلاله و آیۀ81 سورۀ توبه، وآیۀ 10- 26 سورۀ نور از مثال‌های آیه‌های زمستانی است.

* گاهی نزول وحی وقتی بود که پیامبر اکرم ج در بسترخواب بود، از جمله آیاتیکه در رخت خواب نازل شده آیۀ 67: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِۗ﴾ [المائدة: 67] را شمرده‌اند.

دو آیۀ آخرسوره بقره از آیات فضائی به شمار می‌رود.

بخش پنجم:  
شناخت و ترتیب آیه‌ها و سوره‌ها

1- معنى آیه

الف- مفهوم لغوى:

آیه به آیات جمع بسته شده، در لغت به معانى زیر آمده است:

1. معجزه: مثلا در آیۀ: ﴿سَلۡ بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ كَمۡ ءَاتَيۡنَٰهُم مِّنۡ ءَايَةِۢ بَيِّنَةٖۗ﴾ [البقرة: 211]. "از بنى اسرائیل بپرس که چه معجزه‌هاى روشن فرستادیمشان".
2. نشان وعلامت: مثال آن در آیۀ: ﴿إِنَّ ءَايَةَ مُلۡكِهِۦٓ أَن يَأۡتِيَكُمُ ٱلتَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٞ مِّن رَّبِّكُمۡ﴾ [البقرة: 248]. "نشان پادشاهى وى این است که تابوت آید به شما و در آن آرامشى است از پروردگار به شما".
3. عبرت: درآیۀ: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَةٗ﴾ [البقرة: 248] "همانا که دراین تعبیرعبرتى است".
4. شگفت: مثلاً در آیۀ: ﴿وَجَعَلۡنَا ٱبۡنَ مَرۡيَمَ وَأُمَّهُۥٓ ءَايَةٗ﴾ [المؤمنون: 50] "و پسر مریم ومادرش را شگفت جهان کردیم".
5. برهان ودلیل: ﴿وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦ خَلۡقُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَٱخۡتِلَٰفُ أَلۡسِنَتِكُمۡ وَأَلۡوَٰنِكُمۡۚ﴾ [الروم: 22]

"از براهین او (وجود و توانائى و یگانگى خداوند). آفرینش آسمان‌ها و زمین و اختلاف زبان‌هاى شما وگوناگونى رنگ‌هاى شما است".

1. جماعت: چنان‌که گفته‌اند: "خرج القوم بآيتهم" یعنى قوم با جماعتش بیرون رفت.[[128]](#footnote-128)

ب- معنى اصطلاحى:

آیۀ قرآنى عبارت است از قسمتى از کلمات قرآن مجید که از ما قبل و ما بعد خود منقطع بوده، و در ضمن سوره‌اى آمده باشد.

"طائفة ذات مطلع ومقطع مندرجة في سورة من القرآن".

مناسبت میان معنى اصطلاحى و معنى لغوى که گذشت، روشن و آشکاراست؛ زیرا آیۀ قرآنى خود معجزه است و نشانه است بر راستى پیامبر ج، عبرت و پندى است بر بندگان خدا، و از لحاظ اعجاز و جایگاه بزرگ و بلندى که دارد، شگفت آور است.

در آن براهین و ادله‌اى است شامل هدایت و علم و نیز از داستان‌ها و قصص گذشته بازگو است.

معنى جماعت وگروه نیز در آیۀ اصطلاحى منطبق است؛ چون ازکلمات و حروف ترکیب یافته است.[[129]](#footnote-129)

ج- شناسایى آیه:

تشخیص اینکه: کلام و کلمات یک سوره ازکجا تا کجا یک آیه است، این امر کار شارع حکیم است، قیاس و رأى را در ین باره مجالى نیست.[[130]](#footnote-130)

مثلاً (المص) و (یـــس) هر کدام یک آیه به شمار آمده‌اند، در صورتیکه نظایر آن‌ها (المر) و (طس) هیچکدام آیه به شمار نیامده‌اند. (حم عسق) دو آیه شمرده شده و نظیر آن (کهیعص) یک آیه محسوب می‌گردد.

در صورتیکه اگر مبناى کار قیاس و رأى می‌بود، بى‌گفتگو حکم دو مورد همانند را مانند هم مى‌نهادند وتقسیم آیات چنین گونه پیش نمى‌آمد.[[131]](#footnote-131)

و همچنان روایت‌هاى صحیح مانند: خواندن پیامبر ج در نماز صبح از شصت تا صد آیه واینکه شخصى در نماز شب ده آیه بخواند، از غافلین محسوب نمی‌شود واگر پنجاه آیه بخواند از جملۀ حافطین و صد آیه بخواند از قانتین شمرده مى‌شود و... نیز دلیل بر اینست که آیه‌هاى قرآنى و تعداد آن‌ها در زمان پیامبر ج طبعاً- از جانب شارع- تعیین و مشخص شده بود.[[132]](#footnote-132)

2- ترتیب آیه‌ها

سخن مسلم و قطعى در بارۀ ترتیب آیه‌ها و طرز قرارگرفتن آن‌ها در سوره‌ها، به این صورتیکه امروز در مصاحف موجوده مى‌یابیم، بى‌گفتگو اینست که این ترتیب وابسته به توقیف نبى اکرم ج وفرود آمده از جانب خداى تعالى است، براى رأى و اجتهاد، در این زمینه مجال و جولانگاهى باقى نمانده است.

این جبرئیل بوده که طبق روایات وارده، هرگاه فرود مى‌آمد و آیتى بهمراه داشت، موضع وجایگاه هر آیه‌اى را در سورۀ مربوطه‌اش تعیین می‌کرد، آنگاه رسول الله ج آن را بر یارانش فرو می‌خواند و به نویسندگان وحى فرمان مى‌داد که آن را در جاى خود بنگارند.

پیامبر ج در طى زندگى آیات قرآنى را بارها ضمن نمازها، خطبه‌ها، حکم‌ها، موعظه‌ها وبخصوص بهنگام نزول آیات و بعد از آنهم بارها و بکرات بر بندگان خدا فروخوانده است.

به اساس روایت صحیح هرسال جبرئیل یکبار قرآن را با او برابر می‌کرد، و در سال وفات مقابله و برابرى دو بار پیش آمد.[[133]](#footnote-133)

ترتیب آیه‌ها در آن هنگام بهمین سان بود که امروز در میان دستان ما و پیش روى ما است

و براى هیچکس- اعم از یاران وفادار او وخلفاى راشدین و یا بعدی‌هاى آنان – در ترتیب چیزهاى از آیات قرآنى جاى کوچکترین تصرف و تغییرى نمانده است.

گرد آورى زمان ابوبکر، چیزى جز این نبود که قرآن را از روى سنگ‌هاى سفید و استخوان شانه‌ها در صحفى تدوین کند.

وجمع آن در عهد عثمان تنها نقل آن صحف به مصاحفى بود (نسخه بردارى و تکثیر نسخه‌ها) وهر دوى این عمل، درست بهمان ترتیبى بود که پیامبر گرامى ج تعیین فرموده بود.

اجماع ونصوص مترادفه بر اینکه ترتیب آیات توقیفى است، جاى گفتگوئى نمی‌گذارد.[[134]](#footnote-134)

زرکشى درکتاب البرهان اجماع علما را در این مسأله نقل کرده می‌گوید:

"ترتیب آیات هر سوره و قرار دادن بسمله در اول سورها، بدون تردید توقیفى است. یعنى: جایگاه هر آیه در سوره‌هاى قرآن بدستور پیغمبراکرم ج تعیین شده است و بهیچ وجه، در این باره اختلافى میان علماى اسلامى نیست؛ بهمین جهت، برهم زدن ترتیب آیات در هر یک از سوره‌هاى قرآن جایز نیست".[[135]](#footnote-135)

سیوطى نیز به اجماع فوق اشاره کرده می‌گوید: "این اجماع متکی به دلایل متعددى از احادیث صحیحه می‌باشد".[[136]](#footnote-136)

زرکشى در این رابطه به حدیثى که درصحیح البخارى از ابن زبیر نقل شده است استناد کرده می‌گوید: به عثمان گفتم: آیۀ240، سورۀ بقره که می‌فرماید: ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوۡنَ مِنكُمۡ وَيَذَرُونَ أَزۡوَٰجٗا وَصِيَّةٗ لِّأَزۡوَٰجِهِم مَّتَٰعًا إِلَى ٱلۡحَوۡلِ﴾ [البقرة: 240] را آیۀ دیگرى در همین سوره (آیۀ234) نسخ کرده است. آیا این آیه را در جاى خودش می‌نویسى و باقى می‌گذارى یا آن را حذف می‌کنى؟ عثمان پاسخ داد: "يا ابن اخى! لا أغير شيئا منه من مكانه".[[137]](#footnote-137)

" برادر زاده! من هیچ چیز را جا به جا نمى‌کنم!"

از اینجا معلوم می‌شود که عثمان جرأت ندارد آیه‌اى را جا به جا کند، حتى منسوخ بودن آن مسلم باشد (و چند آیه بعد از آیۀ ناسخ هم قرارگرفته باشد!). زیرا مى‌داند که در جاییکه جبرئیل امین پیغمبر اکرم ج را به رعایت ترتیب آسمانى آیات قرآن موظف گردانیده است وآنحضرت نیز به نوبۀ خود کاتبان وحى را به رعایت این ترتیب مکلف ساخته است، نه او ونه هرکس دیگر، حق دخالت در ترتیب آیات قرآن را ندارد!

احمد بن حنبل بسند حسن از عثمان بن ابى العاص نقل کرده است که گفت:

"کُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ج جَالِسًا إِذْ شَخَصَ بِبَصَرِهِ ثُمَّ صَوبَهُ حَتَّى كَادَ أَنْ يُلْزِقَهُ بِالْأَرْضِ قَالَ ثُمَّ شَخَصَ بِبَصَرِهِ فَقَالَ أَتَانِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَام فَأَمَرَنِي أَنْ أَضَعَ هَذِهِ الْآيَةَ بِهَذَا الْـمَوضِعِ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَٰنِ وَإِيتَآيِٕ ذِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَيَنۡهَىٰ عَنِ ٱلۡفَحۡشَآءِ وَٱلۡمُنكَرِ وَٱلۡبَغۡيِۚ يَعِظُكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ٩٠﴾ [النحل: 90] [[138]](#footnote-138)

"در محضر مبارک رسول خدا ج نشسته بودم، چند لحظه دیدگایش را به آسمان دوخت و بعد فرمود: جبرئیل نزد من آمد ومرا دستور داد که این آیه را در این جایگاه از سوره قرار بدهم:

﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَٰنِ وَإِيتَآيِٕ ذِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَيَنۡهَىٰ عَنِ ٱلۡفَحۡشَآءِ وَٱلۡمُنكَرِ وَٱلۡبَغۡيِۚ يَعِظُكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ٩٠﴾ [النحل: 90]

در کتب حدیث روایات بسیارى آمده است که رسول خدا را در حال املا کردن آیات قرآن به نویسندگان وحى نشان مى‌دهد، وحاکى از آنست که آنحضرت ج ضمن نظارت دقیق برنگارش قرآن، جایگاه آیات قرآن را نیز به آنان خاطرنشان مى‌سازد و ترتیب آیات را نیز مانند متن آیات به آنان مى‌آموزد.

این اجماع که زرکشى در رابطه به توقیفى بودن آیات قرآن عنوان کرده است، مستند بانصوص فراوانى است که قسمتى از آن‌ها در ضمن سخنان زرکشى ذکر شد و اینک پاره‌اى دیگر از نصوص:

از جمله روایتى است که ابو داود، ترمذی، حاکم و... از ابن عباس- با سندیکه حاکم آن را صحیح گفته و ذهبی بر صحت آن موافقت نموده است.- آورده‌اند که می‌گوید:

" قلت لعثمان: ما حملكم على أن عمدتم إلى الأنفال و هي من المثاني و إلى براءة و هي من المئين فقرنتم بينهما و لم تكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم و وضعتموها في السبع الطوال فما حملكم على ذلك ؟ فقال عثمان: كان رسول الله ج مما يأتي عليه الزمان و هو ينزل عليه من السور ذوات العدد قال: و كان إذا نزل عليه الشيء دعا بعض من يكتب له فيقول: ضعوا هذه في السورة التي فيها كذا و كذا و كانت الأنفال من أوائل ما نزلت بالمدينة و كانت براءة من آخر القرآن و كانت قصتها شبيهة بقصتها فظنت انها منها فقبض رسول الله ج و لم يبين لنا آن‌ها منها فلم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم".[[139]](#footnote-139)

"به عثمان گفتم: چه وا داشت شما را که انفال را که از مثانى است و براءت را که از مئین است کنار هم گذاشته وبین آن‌ها بسم الله ننوشتید ودر میان سبع طول قرار شان دادید؟

عثمان گفت: سوره‌ها بر پیغمبر ج نازل مى‌شد، پس هرگاه چیزى از قرآن بر او نازل می‌گشت، یکى از نویسندگان وحى را فرا می‌خواند و می‌فرمود: این آیات را در سوره‌اى قرار دهید که در آن چنین یاچنان ذکر گردیده است. انفال از نخستین سوره‌هایى بود که در مدینه نازل شد، وبراءت از آخرین سوره‌هاى نازل شدۀ قرآن بود ومطلبش شبیه مطلب آن، پس من گمان کردم که این سوره از آن است، پیغمبر ج پدرود حیات گفت وبراى ما بیان نکرد که این از آن است، بدین جهت آن دو را قرین هم قرار دادم وبین شان بسم الله ننوشتم، ودر سبع الطوال قرار شان دادم".

3- شناخت نخستین آیه

شناسائى نخستین آیۀ نازل شده و آ خرین آن، بهره و فایده‌اى خاص دارد. این شناسائى ما را به معرفت ترتیب آیات رهبرى مى‌کند ویک چنین معرفتى موجب بینائى ودانشى می‌گردد که براى شناختن احکام و علوم قرآنى در بایست است.

بدین ترتیب است که هرگاه آیه‌هائى در موضوع واحدى داشته باشیم وفرمان در یکى از آن‌ها با فرمان درآیۀ دیگر فرقى داشته باشد، می‌توانیم میان آنان حکم کنیم و ناسخ را از منسوخ باز شناسیم.

معرفت این آیات که به تاریخ نزول و اسباب آن نیز بستگى دارد، ما را به شناسائى تاریخ قانون گزارى اسلامى و روشن شدن سیر تدریجى آن و پى بردن به هدف‌هاى پرورشى واجتماعى وسیاسى اسلامى هم رهبرى می‌کند.[[140]](#footnote-140)

و بااین شناسائى توجه و نهایت عنایت مسلمانان نسبت به قرآن کریم که چگونه این نسخۀ آسمانى را حرف به حرف وآیه به آیه با تاریخ ومکان نزول آن ثبت وضبط نمودند وبا همان دقت بدون کم وکاست به نسل بعدى انتقال داده‌اند، روشن می‌گردد.

در بارۀ اینکه نخستین آیۀ نازل شده کدام آیۀ قرآن است، سیوطى چهارقول به ترتیب ذیل نقل کرده است:

1. پنج آیات صدر سورۀ علق نخستین آیاتى است که بر پیامبر ج فرود آمده، و با نزول این آیات وحى آغاز یافت، به دلایل ذیل:

الف- روایت صحیح از عایشهل که می‌گوید:

"أَولُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ج مِنْ الْوحْيِ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ فِي النَّومِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْـخَلَاءُ وكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ فَيَتَحَنَّثُ فِيهِ وهُو التَّعَبُّدُ اللَّيَالِيَ ذَواتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ ويَتَزَودُ لِذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَودُ لِمِثْلِهَا حَتَّى جَاءَهُ الْـحَقُّ وهُو فِي غَارِ حِرَاءٍ فَجَاءَهُ الْـمَلَكُ فَقَالَ اقْرَأْ قَالَ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْـجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْـجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: ﴿ٱقۡرَأۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خَلَقَ١ خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ مِنۡ عَلَقٍ٢ ٱقۡرَأۡ وَرَبُّكَ ٱلۡأَكۡرَمُ٣﴾ فَرَجَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ جيَرْجُفُ فُؤَادُهُ...".[[141]](#footnote-141)

"آغاز وحى به رسول خدا ج به صورت رؤیاى صالحه‌اى بود در خواب، و او رؤیاى نمى‌دید مگر مانند سپیده دم تحقق پیدا می‌کرد، سپس خلوت گزینى مورد پسند او گردید، و در غار حرا گوشه می‌گرفت.......

.تا اینکه نورحق براو تابید، وفرشتۀ وحى بر او نازل شد......وپنج آیۀ صدر سورۀ علق ر ا بر او فرو خواند... ".

1. ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ١﴾ نخستین آیۀ نازل شده است:

مستند این رأى روایتى است که شیخین از ابو سلمه بن عبدالرحمن بن عوف نقل می‌کنند که او گفت: "سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن ذلك وقلت له مثل الذي قلت فقال جابر لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله ج قال (جاورت بحراء فلما قضيت جواري هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت أمامي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فأتيت خديجة فقلت دثروني وصبوا علي ماء باردا قال فدثروني وصبوا علي ماء باردا قال فنزلت ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ١ قُمۡ فَأَنذِرۡ٢ وَرَبَّكَ فَكَبِّرۡ٣﴾.**[[142]](#footnote-142)**

" از جابر در مورد نخستین سوره پرسیدم، او گفت: "یا أیها المدثر" است. گفتم: "اقرأ باسم ربّک" نبود؟ گفت: سخن گویم تو را چنان‌که از آن سخن گفت به ما رسول خدا. نبى اکرم ج فرمود: " من در غار حرا مجاور بودم. چون جوارم را بپایان رساندم فرودآمدم قدم به وادى که نهادم کسى مرا صدا کرد. پس به پیش رو وپشت سر نگریستم، بجانب چب وراستم، سپس به آسمان نگاه کردم. او (جبرئیل). بود که برتختى میان آسمان و زمین نشسته بود. هراسى مرا فرا گرفت. نزد خدیجه رفتم، به اوگفتم: مرا پوشانید. پس خداى تعالى فرو فرستاد: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ١ قُمۡ فَأَنذِرۡ﴾.

1. سورۀ فاتحه:

جمعى از مفسران و دانشمندان فن علوم قرآن با استناد به روایت زیر سورۀ فاتحه را نخستین وحى وسوره‌هاى قرآن از لحاظ نزول قرار داده‌اند:

از ابو میسره: عمروبن شرحبیل نقل است که پیامبر ج به خدیجه فرمود:

"چون خلوت می‌گزینم وتنها می‌شوم آوائى میشنوم. به خدا بر خود می‌ترسم که این کارى شود...."

خدیجه گفت: معاذالله! خدا برتو بد نخواهد خواست. همانا که تو امانت می‌گذارى وصلۀ رحم به جا مى‌آورى. سخن براست مى‌گوئى. چون ابوبکر درآمد خدیجه آن سخن را بر او بازگفت و فرمود: با محمد ج به نزد ورقه برو.

پس رفتند وداستان را به اوگفتند. پیامبر ج گفت: " چون به تنهائى خلوت می‌کنم ندائى از پشت سر میشنوم که اى محمد! اى محمد! پس مرا هراسى وترسى فرا می‌گیرد که می‌خواهم بگریزم وبرجاى نمانم" ورقه گفت: چنین نکن این بار که تو را برخواند، برجاى باش تا آنچه می‌گوید بشنوى، سپس نزد من بیا ومرا آگاه کن.

پس چون رسول خدا خلوت گزید، فرشته اورا ندا کرد که اى محمد! بگو: ﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ١ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ٢... وَلَا ٱلضَّآلِّينَ٧﴾.[[143]](#footnote-143)

4- ﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ اولین وحى نازل شده است:

دلیل این قول اثرى است از عکرمه و حسن که می‌گویند: " نخستین چیزیکه از قرآن نازل شد، بسم الله الرحمن الرحيم، واولین سوره "اقرأ" بود.[[144]](#footnote-144)

بررسى آرا و نظریات فوق:

جمهور علماى تفسیر و حدیث نظریۀ اول را که نخستین آیات قرآن - پنج آیات صدرسوره علق است- مورد تأیید قرار داده و آن را صحیح و درست‌ترین اقوال می‌دانند ودر بارۀ اقوال دیگر چنین می‌گویند:

**الف- حدیث جابر:**

دقت در الفاظ حدیث جابر می‌رساند که این روایت بیانگر اولیت مطلق"سوره مدثر" نبوده وباروایت عایشه که دلیل قول اول است، منافات ندارد؛ زیرا:

1. در حدیث جابر سؤال در بارۀ نزول نخستین سورۀ کامل بود وجابر هم بیان داشت که تمامى سوره المدثر به طورکامل قبل از سورۀ "اقرأ" فرود آمده است.
2. منظور جابر از نزول اولین سوره، بعد از فترت وحى است، نه اولین سورۀ نازل شده به طور مطلق، جملۀ: "فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على الكرسي......" در حدیث جابر مطلب فوق را تأیید می‌کند.
3. منظور آنست که نخستین سوره‌اى که فرمان ابلاغ رسالت را داشته این بوده و به تعبیر بعضى: اولین آیه‌اى که براى نبوت نازل شد ﴿ٱقۡرَأۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ﴾ واولین آیه‌اى که براى رسالت فرود آمد ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡمُدَّثِّرُ١﴾بود.[[145]](#footnote-145)

**ب- روایت ابومیسره:**

این روایت مرسل وقابل استدلال نیست؛ بیهقى پس از نقل آن می‌گوید: " اگراین خبر محفوظ باشد، احتمال می‌رود که خبر از نزول سورۀ حمد پس از نزول اقرأ و المدثر باشد".[[146]](#footnote-146)

وهمچنان حافظ ابن کثیر این روایت را مرسل وغیر قابل استدلال می‌داند.[[147]](#footnote-147)

**ج- استدلال قول چهارم:**

دلیل این قول علاوه براینکه: آثار مقطوع و مرسلى است، قول مستقل به شمار نمی‌رود؛ زیرا از ضروریات نزول سوره این است که ﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ با آن نازل شود.[[148]](#footnote-148) (120: 98-99).

\*\*\*

نخستین آیه در چند موضوع

براى اینکه اهمیت مطلب بخوبى روشن شود ومعلوم گردد که بسط مقال بى‌جهت وسبب نبوده چند نمونه از اوایل مخصوصه در چند امرکه حاکى از سیر تدریجى تشریع وقانون گزارى اسلامى است بدست می‌دهیم، سپس برگزیده‌اى از آنچه علماى فن در این باره بیان داشته‌اند ذکر خواهیم کرد:

1- در بارۀ شراب:

بطورکلى تحریم شراب در اسلام به تدریج پیش آمد. نخستین بار این آیه فرود آمد:

﴿۞يَسۡ‍َٔلُونَكَ عَنِ ٱلۡخَمۡرِ وَٱلۡمَيۡسِرِۖ قُلۡ فِيهِمَآ إِثۡمٞ كَبِيرٞ وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ وَإِثۡمُهُمَآ أَكۡبَرُ مِن نَّفۡعِهِمَاۗ﴾ [البقرة: 219].

" تو را مى‌پرسند از مى و قمار، بگو: در این دو زیان بزرگ است ومردمان را در آن منفعت‌ها است، اما زیان آن بزرگتر است از سود آن....".

بعد از نزول این آیه برخى بر این اعتقاد شد که مى حرام شده، اما بعضى هم به رسول خدا ج مى‌گفتند: یارسول الله، بگذار ما را که از آن بهره گیریم همچنان‌که خدا فرموده، ولى رسول اکرم ج چیزى نمى‌فرمود و در پاسخ آنان خاموش می‌ماند، بعد این آیه نازل شد:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡرَبُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمۡ سُكَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَعۡلَمُواْ مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: 43].

"اى مؤمنان! در حالت مستى به نماز نزدیک نشوید تا بدانید که چه می‌خوانید...".

باز گفته شد که مى‌حرام گردید ولى بودند کسانیکه مى‌گفتند: یارسول الله، به هنگام نماز از آن نمى‌آشامیم. رسول خدا در برابر ایشان خاموشى گزید تا این آیه فرود آمد: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلۡخَمۡرُ وَٱلۡمَيۡسِرُ وَٱلۡأَنصَابُ وَٱلۡأَزۡلَٰمُ رِجۡسٞ مِّنۡ عَمَلِ ٱلشَّيۡطَٰنِ فَٱجۡتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمۡ تُفۡلِحُونَ٩٠﴾ [المائدة: 90].

"اى افراد با ایمان! مى‌وقمار، سنگ‌ها و تیرهاى قمار (انصاب وازلام) پلید و از کارهاى شیطان است، بپرهیزید از آن تا رستگار گردید"[[149]](#footnote-149).

2- دربارۀ جهاد:

چنان‌که در تاریخ اسلام ضبط است باهمۀ آزارى که مشرکان بر مسلمانان روا می‌داشتند و از هیچ زشتى ودشمنى باز نمى‌ایستادند، جهاد در صدر اسلام براى دفاع تشریع نشد وخداوند به عفو وگذ شت فرمان می‌داد.

در سال دوم هجرت فرمان نبرد با ایشان تنها به هنگام دفاع فرا رسید. چنان‌که فرمود:

﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَٰتَلُونَ بِأَنَّهُمۡ ظُلِمُواْۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ نَصۡرِهِمۡ لَقَدِيرٌ٣٩ ٱلَّذِينَ أُخۡرِجُواْ مِن دِيَٰرِهِم بِغَيۡرِ حَقٍّ إِلَّآ أَن يَقُولُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُۗ﴾ [الحج: 39-40].

"براى افراد مظلوم نسبت ظلمى که به آن‌ها روا داشتند، دستور داده شد که جنگ کنند وخداوند بر یارى ایشان تواناست. آن‌ها که بیرون شدند از خانه‌هایشان به هیچ حقى، جز اینکه می‌گفتند: پروردگار ما الله است"[[150]](#footnote-150)

3- در مورد قتل مؤمن:

در مورد قتل مؤمن آیۀ: ﴿وَمَن قُتِلَ مَظۡلُومٗا فَقَدۡ جَعَلۡنَا لِوَلِيِّهِۦ سُلۡطَٰنٗا فَلَا يُسۡرِف فِّي ٱلۡقَتۡلِۖ﴾ [الإسراء: 33] اولین آیه است.

4- در موضوع طعام:

در بارۀ خوراکی‌ها وحلال وحرام آن چهار آیات به ترتیب ذیل نازل شده است.

اولین آیه‌اى که در بارۀ غذاها در مکه نازل شد، آیۀ 145از سورۀ انعام بود. ﴿قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ [الأنعام: 145]. سپس آیۀ 115سورۀ نحل: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيۡكُمُ ٱلۡمَيۡتَةَ﴾ [النحل: 115]

و در مدینه آیۀ 173 از سوره بقره: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيۡكُمُ ٱلۡمَيۡتَةَ﴾ [البقرة: 173] سپس آیۀ 3 از سورۀ مایده: ﴿حُرِّمَتۡ عَلَيۡكُمُ ٱلۡمَيۡتَةُ﴾ [المائدة: 3] نازل گردید.[[151]](#footnote-151)

شناخت آخرین آیه

در تعیین آخرین آیۀ نازل شده نیز دانشمندان اختلاف نظر دارند بدین ترتیب:

1. نسائى از طریق عکرمه از ابن عباس نقل می‌کند که آخرین آیۀ نازل شده آیۀ281سورۀ بقره است: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا تُرۡجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِۖ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفۡسٖ مَّا كَسَبَتۡ وَهُمۡ لَا يُظۡلَمُونَ٢٨١﴾ [البقرة: 281].

البته کسانى دیگرى هم نظیر آن را از ابن عباس نقل کرده‌اند وگفته‌اند که: پیامبر اکرم ج 9 و یا 12 و یا 81 روز پس از نزول آن بدرود حیات گفت.

1. بخارى از ابن عباس وبیهقى از ابن عمر نقل کرده‌اند که آخرین آیه، آیۀ ربا است:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَذَرُواْ مَا بَقِيَ مِنَ ٱلرِّبَوٰٓاْ إِن كُنتُم مُّؤۡمِنِينَ٢٧٨﴾ [البقرة: 278] محمد بن جریر طبرى از سعید بن مسیب وعامر شعبى نقل می‌کند که عمر وابن عباس گفته‌اند که: آیۀ ربا آخرین آیۀ نازل شده است.

ولى شناسایان حدیث آن را ضعیف شمرده‌اند؛ زیرا هر چند اسنادش صحیح است ولى مرسل می‌باشد. شعبى زمان عمر را درک نکرده وسعید بن مسیب چیزى از او نشنیده است.

1. گفته‌اند که آیۀ دین"وام" آخرین آیه است:

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيۡنٍ إِلَىٰٓ أَجَلٖ مُّسَمّٗى فَٱكۡتُبُوهُۚ﴾ [البقرة: 282] ابوعبید نیز در فضایل القرآن از ابن شهاب نقل کرده است که می‌گوید:

آخر قرآن، نزدیک‌ترین آیۀ قرآنى به عرش از نظر زمانى" آیۀ ربا وآیۀ وام"دین" است.

روایت ابن ابى حاتم است که پیامبر اکرم پس از آن 9 روز بزیست، و بعد در دوم ربیع الأول بدرود حیات گفت و در روایات دیگر چنین نصى نمی‌توان یافت.

1. آیۀ: ﴿فَٱسۡتَجَابَ لَهُمۡ رَبُّهُمۡ أَنِّي لَآ أُضِيعُ عَمَلَ عَٰمِلٖ مِّنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوۡ أُنثَىٰۖ﴾ [آل عمران: 195]

دلیل آن روایتى است که از طریق مجاهد از ام سلمه نقل شده که وى گفت: این آخرین آیه بود.

ولى متن همین روایت خود حاکى است که مطلق آخرین نزول مورد نظر نبوده ومنظور آخرین آیه دربارۀ زنان وآخرین سه آیه در این مورد بوده است.

1. آیۀ: ﴿وَمَن يَقۡتُلۡ مُؤۡمِنٗا مُّتَعَمِّدٗا فَجَزَآؤُهُۥ جَهَنَّمُ خَٰلِدٗا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ وَلَعَنَهُۥ وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمٗا٩٣﴾ [النساء: 93] آخرین آیه است.

دلیل آن هم چیزى است که بخارى ودیگران از ابن عباس نقل کرده‌اند که گفت: این آیه آخرین آیه است وچیزى آن را نسخ نکرد.

البته خود روایت می‌رساند که منظور آخرین آیه در بارۀ حکم قتل عمدى مؤمن است نه آخرین آیه به طور مطلق.

1. گفته‌اند که آیۀ: ﴿يَسۡتَفۡتُونَكَ قُلِ ٱللَّهُ يُفۡتِيكُمۡ فِي ٱلۡكَلَٰلَةِۚ﴾ [النساء: 176]

طبق روایتی از براء بن عازب آخرین آیه است.

ولى ممکن است این آیه را هم آخرین نزول در بارۀ مواریث دانست نه آخرین آیه.

1. سورۀ مائده آخرین نزول بوده است:

روایت ترمذى وحاکم از عایشه چنین است. چه بسا که مراد آخرین سوره‌اى باشد که در بارۀ حلال وحرام آمده وحکمى در آن منسوخ نگشته است.

برخى هم گفته‌اند که آیۀ:

﴿ٱلۡيَوۡمَ أَكۡمَلۡتُ لَكُمۡ دِينَكُمۡ وَأَتۡمَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ نِعۡمَتِي﴾ [المائدة: 3]

آخرین نزول بوده است؛ زیرا این آیه در **حجة** الوداع فرود آمد وپیامبر اکرم ج 81 روز پس از آن بزیست.

ولى چنان‌که گفته‌اند پس ازآن نهى وحکمى فرود نیامده، نه اینکه آخرین نزول به نحواطلاق باشد.

1. برخى هم بنابر قول ابى بن کعب آخر سورۀ توبه را پایان نزول دانسته‌اند که شاید آنهم منظور آخرین نزول از سورۀ براءت باشد، نه آخر به طور مطلق.
2. مسلم از ابن عباس نقل می‌کند که آخرین نازل شده سورۀ ﴿إِذَا جَآءَ نَصۡرُ ٱللَّهِ وَٱلۡفَتۡحُ١﴾ [النصر: 1] می‌باشد. این سوره مشعر بر وفات نبى اکرم ج بود وموجب اندوه فراوان یاران پیامبر ج گشت.

ممکن است منظور ابن عباس آخرین سوره از لحاط نزول باشد، نه آخرین آیه.[[152]](#footnote-152)

**علت اختلاف:**

سیوطى علت این اختلاف را از قاضى ابوبکر نقل کرده می‌گوید:

"در این مورد چیزى که از قول شخص نبى اکرم ج باشد نیست وهرکس از روى اجتهاد خود وظن غالب سخنى گفته، محتمل است که هریک از آنان از آخرین آیه‌اى که از نبى گرامى ج بهنگام وفات وى و یا اندکى قبل از آن شنیده خبر داده است ودیگرى بعد از او آیتى دیگر شنیده باشد...".[[153]](#footnote-153)

**تحقیق و بررسى این اقوال:**

درمیان اقوال سه گانۀ اول (روایات مربوط به آیۀ ربا، آیۀ: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا تُرۡجَعُونَ فِيهِ﴾ [البقرة: 281] و آیۀ دین منافاتى نیست؛ زیرا این آیات سه گانه طبق ترتیبی که در قرآن دارند، به همان ترتیب یکبار نازل شده‌اند، پس بر هرکدام صدق می‌کند که نسبت به غیرآن آخر باشد.[[154]](#footnote-154)

زرقانى قول اول آیۀ ﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا﴾ را ترجیح داده می‌گوید:

"سیاق آن براى ختام مناسبتر است وطبق روایت ابن ابی حاتم پیامبر اکرم ج پس از نزول آن 9 روز بزیست وبعد در دوم ربیع الأول بدرود حیات گفت ودر روایات دیگر چنین تصریح وجود ندارد".[[155]](#footnote-155)

روایات واقوال دیگر طوریکه در ضمن بیان نظریات ونقل اقوال اشاره گردید، آخرین نزول نسبى است، نه آخر به طور مطلق.

\*\*\*

مناقشه:

آیۀ قرآنى عبارت است از قسمتى از کلمات قرآن مجید که از ما قبل و ما بعد خود منقطع بوده و در ضمن سوره‌اى آمده باشد.

تشخیص اینکه: کلام و کلمات یک سوره ازکجا تا کجا یک آیه است، این امر کار شارع حکیم است، قیاس و رأى را در این باره مجالى نیست.

* ترتیب آیات وابسته به توقیف نبى اکرم ج و فرود آمده از جانب خداى تعالى است، براى رأى و اجتهاد، در این زمینه مجال و جولانگاهى باقى نمانده است.

در بارۀ اینکه نخستین آیۀ نازل شده کدام آیۀ قرآن است، اختلاف نظری وجود دارد که جمهور علماى تفسیر وحدیث این نظریه را که نخستین آیات قرآن - پنج آیات صدر سوره علق است- مورد تأیید قرار داده آن را صحیح و درست‌ترین اقوال می‌دانند.

* در تعیین آخرین آیۀ نازل شده نیز دانشمندان اختلاف نظر دارند، براساس دلایل صحیح آیۀ ربا:

﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا تُرۡجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِۖ﴾ [البقرة: 281] آخرین آیه از لحاظ نزول است.

\*\*\*

1- معنی سوره

الف- حکمت تجزیۀ قرآن به سوره‌ها:

تجزیۀ قرآن به سوره‌ها فواید و حکمت‌هائی دارد از آنجمله: آسان کردن کار بر مردم وتشویق آنان بر یاد گرفتن، آموختن وحفظ کردنش می‌باشد؛ زیرا اگر چون یک حلقه تنها می‌بود، نه حلقه‌های بهم پیوسته، حفظ وفهمش دشوار می‌گشت. اما بدینسانی که هست، همه می‌توانند که در این دریای بیکران خروشان و پرنعمت فرو روند و از مواهب بیکران آن بهره مند گردند.

و نیز بر موضوع سخن ومحورکلام دلالت می‌کند؛ چه در هر سوره‌ای موضوع روشنی است که از آن گفتگو می‌کند مانند سورۀ بقره، سورۀ یوسف، سورۀ نمل و....

وهر سوره‌ای، هر قدر که هم کوتاه باشد چون سورۀ کوثر، خود درکمال اعجاز قرار گرفته است.

زمخشری صاحب کشاف می‌گوید: چون به انواع و اصناف تقسیم گردد نیکوتر وجلیل‌تر از آن است که در یک باب تنها قرارگیرد. از آنجمله اینکه چون قاری وخواننده‌ای سوره یا بابی ازکتاب را بپایان برده ودیگری را آغاز کند شادمان‌تر وخرسندتر می‌گردد وبر تحصیل بقیۀ آن بیشتر بر انگیخته می‌شود.

و یا همچون مسافری است که فرسنگ‌ها راه می‌پیماید....و بهر فرسنگی نفسی تازه می‌سازد و نشاطی نو برای راه می‌یابد...بدین جهت قرآن به اجزاء تقسیم شده است.[[156]](#footnote-156)

ب- تعریف لغوی:

سوره جمع آن "سُور" چون خطبه وخطب وغرفه وغرف، از ریشۀ سور (بدون همزه) گرفته شده، درلغت به سه معنی آمده است:

1. مقام و منزلت، جایگاه بزرگ وبلند.

نابغۀ ذبیانی در مدح نعمان بن منذر می‌گوید:

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى کل ملك دونها يتذبذب.

"نمی‌بینی که خداوند چنان جایگاه بلندی به تو داده که کاخ‌های پادشاهان در برابر آن کوتاه است".

1. مبنای بلند و زیبائی که سر به آسمان کشیده باشد، و همچنان دیوار شهر را "سور المدينة" می‌نامند؛ چون دیوار شهرها بلندتر از خود شهر می‌باشد.
2. پس مانده وزیادی چیزی:

برخی سوره را "سؤره" (باهمزه). خوانده‌اند که در لغت به معنی: نیم خوارده، وپس مانده

و زیادی چیزی آمده است. بدین مناسبت آبی را که کسی آشامیده کمی از آن در ظرف مانده، آن باقی مانده را "سؤر" خوانند.[[157]](#footnote-157)

ج- معنی اصطلاحی:

سوره به زبان قرآن عبارت است از:

بخش کم یا بسیاری از آیه‌های هماهنگ قرآن که شارع حکیم، خود آغاز و انجام آن را معین کرده است. "إنها طائفة مستقلة من آيات القرآن ذات مطلع ومقطع".[[158]](#footnote-158)

د - مناسبت معنی اصطلاحی سوره با مفهوم لغوی:

معنی مصطلح سوره با یکایک معناهای لغوی پیوستگی ووابستگی خاصی دارد؛ زیرا سوره چون سخن خدائی است دارای شرف ومنزلت وپایگاه بلند ورفیع است.

و همچنان قرائت هرسوره‌ای موجب بلندی مرتبه و منزلت قاری آن می‌شود. ویا از این نظرکه چون در بلند بالا وغیر قابل نفوذ و رسوخی است.

وهمچون دیوار شهرکه بر همۀ شهر وهر چه در آن است احاطه دارد، سوره نیز گرداگرد آیه‌ها را فرا گرفته و آن‌ها را بهم پیوسته و در برابر هر باطل ومکابره ای حصن حصین وجاودانه ای برپا ساخته است.

ویا بسان کاخ پرجلال وشکوه وباعظمت و پرهیمنه ای است که هر دانشمند متفکری را به شگفتی انداخته وهرنابغه وداهیۀ بخردی را به اعجاب واداشته است.

ویا سورۀ قرآنی بخشی از قرآن است همانگونه که "سؤر" آب باقی مانده قسمتی از آب می‌باشد.[[159]](#footnote-159)

\*\*\*

2- ترتیب سوره‌ها

دربارۀ ترتیب سوره‌ها که آیا توقیفی است، یعنی این ترکیب کنونی برحسب اشاره وفرمان رسول خدا ج بوده وچنین ترتیبی آسمانی است؟ و یااینکه وابسته به اجتهاد یاران پیامبر ج بوده وآنان چنین ترتیبی را مقرر داشته‌اند؟ اختلاف نظری است، ولی نظریۀ قابل قبول مستدل ومستند اینست که: ترتیب سوره‌های قرآن بهمین ترتیبی که امروز در دسترس ماقرار دارد، مانند ترتیب آیات در هرسورۀ قرآن " توقیفی" است، ودر زمان حیات پیامبر ج به همین ترتیب مشخص ومعلوم بوده است، ودلیلی برای اثبات اینکه وضع طور دیگری بوده است، نداریم؛ بنابراین نظریۀ بعضی از علمای اسلامی که می‌گویند: سوره‌های قرآن را صحابه بر مبنای اجتهاد خود شان مرتب کرده‌اند، مبنایی ندارد.

همچنین، نظریۀ دیگری که قایل به تفصیل می‌شود و می‌گوید: ترتیب بعضی از سوره‌های قرآن "اجتهادی" است و ترتیب بعضی دیگر" توقیفی"، بی‌اساس بوده و این نظریه به هیچ وجه قابل قبول نیست؛ زیرا اجتهاد صحابه در ترتیب سوره‌های مصحف‌های مربوط به خودشان یک گزینش شخصی بوده است، وهرگز نمیخواسته‌اند که دیگران را به رعایت ترتیب آن مصاحف وادار کنند وهیچگاه ادعا نکرده‌اند که مخالفت با ترتیب مصحف شان حرام است.

صحابه این مصحف را برای مردم ننوشته بوده‌اند ومصحفشان شخصی خودشان بوده است وپس از آنگاه که مسلمانان به طور اجماعی ترتیب مصحف عثمانی را پذیرفتند، این صحابه نیز پیروی همان ترتیب شدند، ومصاحف شخصی را رها کردند.

اگر جز این بود، وصحابه بر این اعتقاد بودند که کار به اختیار واجتهاد آنان واگذار شده است، حاضر نمی‌شدند که ترتیب مصحف‌های خودشان را برهم بزنند و از ترتیب مصاحف عثمانی پیروی کنند.[[160]](#footnote-160)

ازدلایل توقیفی بودن سوره‌ها اینست:

1. سوره‌های متجانسه کنار هم قرار نگرفته‌اند، اگرکار از روی اجتهاد ونظر شخصی انجام گرفته بود، رعایت این تجانس وتماثل می‌شد. چنان‌چه سور مسبحات پی در پی گذارده نشده ومیان آن‌ها " قدسمع و ممتحنه و منافقین" قرارگرفته است.

یا سوره‌های "الم" پراگنده می‌باشد و یا "طس" میان دو سورۀ (طسم الشعراء وطسم القصص) قرارگرفته است.

وهمچنان اخبار و روایات بسیاری این را تأیید می‌کند، از آن جمله:

1. حدیث واثله که پیغمبر ج فرمود: " به من بجای تورات سبع طوال عطا شده است....".[[161]](#footnote-161)
2. حدیث حذیفه ثقفی که می‌گوید: از اصحاب رسول خدا پرسیدم چگونه قرآن را حزب حزب می‌کنید؟ گفتند: گروه بندی می‌کنیم آن را 3 سوره و5 سوره و7 سوره و9 سوره و11سوره و13سوره وحزب " مفصل" از سورۀ "ق" تا پایان قرآن.[[162]](#footnote-162)

این امر دلالت می‌کند که ترتیب سوره‌ها چنان‌که امروز هست در زمان رسول خدا هم چنین بوده است.[[163]](#footnote-163)

1. بخاری از ابن مسعود روایت کرده که در بارۀ سوره‌های: بنی اسرائیل، کهف، مریم، طه وانبیاء گفت: " این سوره‌ها از سوره‌های کهن اول است، و از دیرینه‌ها هستند". سپس به همین ترتیب آن‌ها را ذکرکرد.
2. در صحیح البخاری است که: رسول الله ج هرشب هنگامی که به رخت خواب می‌رفت، دوکف دستش را کنار هم می‌آورد و در آن‌ها می‌دمید وسوره‌های قل هوالله احد و معوذتين را می‌خواند.[[164]](#footnote-164)

ابوجعفر نحاس گفته: مختار اینست که تألیف سوره‌ها بر این ترتیب از رسول اکرمج است به دلیل حدیث واثله: "به جای تورات سبع طوال بمن داده شد...".

این حدیث دلالت می‌کند که تألیف قرآن از خود پیامبر ج است واین نظم از همان وقت بوده و بر یک وضع در مصحف جمع شده است؛ زیرا که این حدیث با تعبیرات ولفظ خود پیامبر ج که دلالت بر تألیف قرآن دارد، آمده است.[[165]](#footnote-165)

3- اقسام سوره‌ها

ابو عبید: قاسم بن سلام وطبرانی ازطریق واثله بن اسقع با سند صحیح از پیامبر ج روایت نموده‌اند که فرمود: "أعطيت السبع الطول مكان التوراة، وأعطيت المئين مكان الإنجيل، وأعطيت المثانی مكان الزبور، وفضّلت بالمفصل".[[166]](#footnote-166)

"بجای تورات (سبع طوال) وبجای انجیل (مئین) و بجای زبور (مثانی) برایم داده شده و باعطا شدن (مفصل) برتری یافتم".

بر مبنای این روایت دانشمندان اسلامی سوره‌های قرآن را به چهار دستۀ بزرگ زیر تقسیم کرده‌اند:

1. سبع طوال (هفت سورۀ طولانی) :

بیشتر این هفت سوره را چنین دانسته‌اند:

بقره، آل عمران، نساء، مائده، انعام، اعراف، انفال وتوبه.

در این صورت دو سورۀ توبه وانفال را یکی شمرده‌اند لیکن سعید بن جبیر هفتمی را سورۀ یونس وحاکم سورۀ کهف می‌داند.

1. المئون:

سوره‌هائی که در حدود صد آیه دارند: یونس، هود، یوسف، حجر، نحل، کهف، اسرا، انبیا، طه، مؤمنون، شعراء، صافات ویا ازسورۀ بنی اسرائیل تا هفت سوره.

1. المثانی:

سوره‌هائی که پس از آن دو دسته قرار می‌گیرند عبارت‌اند از: سورۀ حج وسورۀ قصص وسورۀ نمل وسورۀ عنکبوت وسورۀ رعد وسورۀ سبأ وسورۀ ملائکه وسورۀ ابراهیم وسورۀ ص وسورۀ محمد وسورۀ لقمان وسورۀ غرف وسورۀ زخرف وسورۀ ق وسورۀ مؤمن وسورۀ سجده وسورۀ احقاف وسورۀ جاثیه وسورۀ دخان وسورۀ احزاب.

1. المفصل:

سوره‌های کوچک وکوتاه که در آخر قرآن قرارگرفته‌اند، این نامگذاری بدین جهت است که بین این سوره‌ها با بسم الله زیاد فاصله شده است ویا از این جهت آن‌ها را مفصل گفته‌اند که آیۀ منسوخه در آن کم است و از اینجا آن را محکم هم خوانده‌اند.

در اینکه پایان این سوره‌ها، آخرین سورۀ قرآن است، میان دانشمندان اتفاق نظرحکمفرماست، ولی در نخستین سورۀ آن اختلاف کرده‌اند.

این دسته از سوره‌ها را به سه قسمت بگونۀ زیر تقسیم کرده‌اند:

1. طوال: ازسورۀ حجرات تاسورۀ بروج.
2. اوساط: ازسورۀ طارق تا سوره بینه.
3. قِصار: از سورۀ زلزال تا سورۀ ناس.[[167]](#footnote-167)

انواع سوره‌های مکی و مدنی

از این تقسیم بندی، دسته بندی‌های کوچک دیگری نیز از سوره‌های قرآن شده که از مهم‌ترین آن تقسیم‌بندی سوره‌ها ازلحاظ مکی و مدنی سوره‌ها که پیوند مستقیم به موضوع مورد بحث ما دارد. سوره‌های قرآن از این جهت به چهار دسته به گونۀ زیر تقسیم می‌شوند:

1. گاه سوره بتمامی مکی است، و هیچ استثنا ندارد، مانند سورۀ المدثر.
2. همۀ آیات سوره مدنی است مانند سورۀ آل عمران.
3. برخی سوره‌ها مکی شمرده شده، ولی در آن یک ویا چند آیاتی یافته می‌شود که در مدینه نازل شده باشد، مانند سورۀ هود که استثنای آیۀ 114 آن از این حکم، ونزول آن در مدینه از روایت صحیح ثابت است.[[168]](#footnote-168)
4. سورۀ مدنی که آیات مکی درآن گنجانده شده است. مانند سورۀ انفال که مدنی است، وآیات 52 تا 55 آن براساس بعضی آثار ضعیف مکی شمرده می‌شود.[[169]](#footnote-169)

4- نام و شمارۀ سوره‌ها

الف- شمارۀ سوره‌ها:

سوره‌های قرآن به اجماع کسانیکه- اجماع شان قابل اعتبار است- یکصدو چهارده سوره است که اولش "فاتحة الکتاب" وآخرش " الناس" می‌باشد.

یک نظر دیگر هم است که انفال و توبه را - که میانشان (بِسْمِ اللهِ). نیست- یک سوره شمرده تعداد سوره‌های قرآن را صد وسیزده گفته‌اند.[[170]](#footnote-170)

ب- اسامی سوره‌ها:

در اسامی سوره در نظر گرفتن مسایل آتی ضروری است:

1. درست‌ترین اقوال اینست که: نام سوره‌ها توقیفی است؛ بناءً هر فرد نمی‌تواند با تناسب معانی ومحتویات هر سوره نام‌های برای آن استخراج نماید، بلکه تسمیه ونام گذاری سوره‌ها به اساس روایت‌های صحیح از پیامبر ج ویاران او می‌باشد.
2. سوره‌های قرآن از این جهت به سه دسته تقسیم می‌گردد:

الف- سوره‌هائی که تنها یک اسم دارند، مانند: سورۀ انعام، سورۀ هود و...

ب- سوره‌هائی که دارای دو اسم‌اند، مانند سورۀ آل عمران که طبق حدیث صحیح این سوره و سورۀ بقره بنام "زهراوین" نیز یاد می‌شوند.

ج- بعضی از سوره‌های قرآنی است که چند نام آن با روایات صحیح ثابت شده، از آن جمله سورۀ فاتحه است که سیوطی بیست و پنج نام برای آن ذکرکرده است.[[171]](#footnote-171)

از آن جمله نام‌های: فاتحة الکتاب، ام الکتاب، ام القرآن، السبع المثاني، القرآن العظيم، الصلاة، الرقية والشفاء از آیۀ 87 سورۀ حجر، وحدیث‌های صحیح ثابت است.[[172]](#footnote-172)

1. نام هر سوره با متن آن مناسبت وبستگی تام دارد. چنان‌که سورۀ بقره را به مناسبت داستان بقره وحکمت شگفت آوری که درآن هست، بدین نام خوانده‌اند.

سورۀ نساء را بعلت احکام در بارۀ زنان وسورۀ انعام را بجهت احوال چارپایان چنین نامیده‌اند.[[173]](#footnote-173)

مناقشه:

* سوره به زبان قرآن عبارت است از: بخش کم یا بسیاری از آیه‌های هماهنگ قرآن که شارع حکیم، خود آغاز و انجام آن را معین کرده است. "إنها طائفة مستقلة من آيات القرآن ذات مطلع ومقطع".
* سوره‌های قرآن به اجماع امت یکصدو چهارده سوره است که اولش"فاتحة الکتاب" وآخرش" الناس" می‌باشد.

سوره‌های قرآن از لحاظ مکی و مدنی به چهاردسته تقسیم می‌شوند:

الف- گاه سوره بتمامی مکی است وهیچ استثنا ندارد، مانند سوره مدثر.

ب- همۀ آیات سوره مدنی است مانند سورۀ آل عمران.

ج- برخی سوره‌ها مکی شمرده شده، ولی درآن یک ویا چند آیاتی یافته می‌شود که در مدینه نازل شده باشد، مانند سورۀ هود که استثنای آیۀ 114 آن از این حکم ونزول آن در مدینه از روایت صحیح ثابت است.

د- سورۀ مدنی که آیات مکی درآن گنجانده شده است مانند سورۀ انفال که مدنی است وآیات 52 تا 55 آن براساس بعضی آثار ضعیف مکی شمرده می‌شود.

بخش ششم:  
تحقيق روايات در تحديد سوره‌های مکی و مدنی

1- روایت زهری در تنـزیل القرآن

محمد بن شهاب زهری در کتاب "تنزيل القرآن بمکة و المدينة " ترتیب سوره‌های مکی و مدنی قرآن را چنین بیان داشته است:

"هذا كتاب تنزيل القرآن وما شاء الله تعالى أن يعلم الناس ما أنزل بمكة وما أنزل منه بالمدينة فأول ما أنزل الله بمكة: اقرأ باسم ربك الذي خلق ثم سورة نون ثم يا أيها المزمل ثم يا أيها المدثر ثم سورة تبت يدا أبي لهب ثم إذا الشمس كورت ثم سورة سبح اسم ربك ثم سورة والليل إذا يغشى ثم سورة والفجر ثم سورة والضحى ثم سورة ألم نشرح ثم سورة و العاديات ثم سورة والعصر ثم سورة إنا أعطيناك الكوثر ثم سورة ألهاكم التكاثر ثم سورة أرأيت ثم سورة قل يا أيها الكافرون ثم سورة الفيل ثم سورة الفلق ثم سورة الناس ثم سورة الإخلاص ثم سورة والنجم ثم سورة عبس ثم سورة إنا أنزلناه ثم سورة والشمس وضحاها ثم سورة البروج ثم سورة والتين والزيتون ثم سورة الإيلاف ثم سورة القارعة ثم سورة لا أقسم بيوم القيامة ثم سورة والمرسلات ثم سورة قاف والقرآن المجيد ثم سورة الهمزة سورة اقتربت الساعة ثم سورة لا أقسم بهذا البلد ثم سورة الطارق ثم سورة صاد ثم سورة المص ثم سورة الجن ثم سورة يسن ثم سورة الفرقان ثم سورة فاطر ثم سورة كهيعص ثم سورة طه ثم سورة الواقعة ثم سورة الشعراء ثم سورة النمل ثم سورة القصص ثم سورة بني اسرائيل ثم سورة يونس ثم سورة هود ثم سورة يوسف ثم سورة الحجر ثم سورة الأنعام ثم سورة والصافات ثم سورة لقمان ثم سورة سبأ ثم سورة الزمر ثم سورة حم المؤمن ثم حم السجدة ثم حم عسق ثم حم الزخرف ثم حم الدخان ثم حم الجاثية ثم حم الاحقاف ثم والذاريات ثم الغاشية ثم سورة الكهف ثم النحل ثم سورة نوح ثم سورة إبراهيم ثم سورة الأنبياء ثم سورة المؤمنون ثم سورة تنزيل السجدة ثم سورة الطور ثم سورة الملك ثم سورة الحاقة ثم سورة سأل سائل ثم سورة عم يتساءلون ثم سورة النازعات ثم سورة الانفطار ثم سورة الانشقاق ثم سورة الروم ثم سورة العنكبوت ثم سورة المطففين. ثم يأتي ما أنزل بالمدينة:

فعدد ما أنزل بمكة خمس وثمانون سورة وعدد ما أنزل بالمدينة تسع وعشرون سورة وهي هذه:

فأول ما أنزل بالمدينة الفاتحة ثم سورة البقرة ثم سورة الأنفال ثم سورة آل عمران ثم سورة الأعراف ثم سورة الممتحنة ثم سورة النساء ثم سورة إذا زلزلت ثم سورة الحديد ثم سورة محمد صلى الله عليه وسلم ثم سورة الرعد ثم سورة الرحمن ثم سورة هل أتى على الإنسان ثم سورة الطلاق ثم سورة لم يكن ثم سورة الحشر ثم سورة النصر ثم سورة النور ثم سورة الحج ثم سورة إذا جاءك المنافقون ثم سورة المجادلة ثم سورة الحجرات ثم سورة المتحرم ثم سورة الجمعة ثم سورة التغابن ثم سورة الصف ثم سورة الفتح ثم سورة المائدة ثم سورة التوبة وهي آخر ما نزل من القرآن".[[174]](#footnote-174)

الف- سند این کتاب (صحیفه):

این صحیفه از طریق ابو عبد الرحمن محمد بن حسین سلمی از ابراهیم بن حسین همذانی از ابو یزید هذلی از ولید بن محمد موقری از محمد بن مسلم زهری نقل گردیده است.[[175]](#footnote-175)

ب- درجۀ ثبوت این صحیفه:

سند این صحیفه نهایت ضعیف است؛ چون ابو عبد الرحمن سلمی از مشایخ صوفیه وبه نفع صوفی‌ها حدیث وضع می‌کرد.[[176]](#footnote-176)

وهمچنان ولید بن محمد موقری از نظر علمای حدیث "متروک" است.[[177]](#footnote-177)

2- روایت ابوعبیـد

ابوعبید قاسم بن سلا م در کتاب فضایل القرآن از عبدالله بن صالح، از معاویه بن صالح، از على ابن أبی طلحه روایت کرده است که او سوره‌های آتی را مدنی و متباقی را مکی معرفی نموده است:

بقرة، آل عمران، نساء، مائدة، انفال، توبة، حج، نور، احزاب، محمد، فتح، حديد مجادلة، حشر، ممتحنة، صف تغابن، طلاق، تحريم، فجر، ليل، قدر، لم يكن، إذا زلزلت وإذا جاء نصر الله.[[178]](#footnote-178)

الف- معرفى راویان اثر:

1. ابوصالح: عبدالله بن صالح مصرى مشهور به کاتب لیث که از دیدگاه اکثریت دانشمندان علم جرح و تعدیل ثقه بوده وعده‌اى هم او را به غفلت نسبت داده‌اند.

حافظ ابن حجر در مقدمۀ فتح البارى نتیجه گیرى نموده مى‌گوید: اگر ایمۀ فن حدیث چون یحیى بن معین، بخارى، ابوذرعه و... از آن روایت نمایند، پذیرفته می‌شود، و در غیرآن روایت وى قابل پذیرش نیست.[[179]](#footnote-179)

1. معاویه بن صالح: ابو عمرو حمصى، امام ذهبى او را "صدوق امام" وحافظ ابن حجر درجۀ آن را " صدوق له اوهام" قرارداده است.[[180]](#footnote-180)

ب- درجه اثر:

براساس اصل طرح کردۀ حافظ ابن حجر در بارۀ ابوصالح، این اثر تا على بن ابى طلحه به درجۀ حسن میرسد؛ زیرا راوى اثر از ابوصالح خود ابوعبید مؤلف کتاب است که او از بزگترین ایمۀ این فن به شمار می‌رود.

ولى اثر مقطوع است؛ زیرا سخنان على بن ابى طلحه که ازعلماى تابعین می‌باشد، در همچو موضوع مرسل شمرده می‌شود.

3- روایت حارث بن اسد محاسبى

حارث بن اسد محاسبى در کتاب "فهم القرآن" سوره‌هایی مدنی را شمرده مى‌گوید:

حدثنا شريح قال: حدثنا سفيان عن معمر عن قتادة قال: السور المدنية: البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنفال والتوبة والرعد والحجر والنحل والنور والأحزاب وسورة محمد صلى الله عليه و سلم والفتح والحجرات والحديد والمجادلة والممتحنة والصف والجمعة والمنافقون والتغابن والنساء القصرى ويا أيها النبي لم تحرم ولم يكن وإذا جاء نصر الله والفتح وقل هو الله أحد وهو يشك في أرأيت".[[181]](#footnote-181)

معرفى راویان اثر و درجۀ آن:

راویان این اثر: سریج بن یونس مروزى، سفیان بن عیینه ومعمر بن راشد ازدى‌اند که همه ازعلماى ثقه وقابل اعتماد نزد دانشمندان فن جرح وتعدیل مى‌باشند.[[182]](#footnote-182) بناءً سند اثر مورد بحث تاقتاده صحیح است و چون قتاده ازعلماى تابعین به شمار می‌رود که اثر مقطوع وی در همچو موضوع قابل استدلال نمی‌باشد.

4- روایت ابن ضریس

ابن ضریس درکتاب فضائل القرآن خود در مورد مکى ومدنى سوره‌ها از عبدالله بن عباس -ب- با سند ذیل چنین روایت نموده است:

"أخبرنا محمد بن عبد الله بن أبي جعفر الرازي، قال: قال عمر بن هارون قال: حدثنا عمر بن عطاء، عن أبيه، عن ابن عباس، قال: " أول ما نزل من القرآن بمكة، وما أنزل منه بالمدينة الأول فالأول، فكانت إذا نزلت فاتحة سورة بمكة فكتبت بمكة، ثم يزيد الله فيها ما يشاء، وكان أول ما أنزل من القرآن: اقرأ باسم ربك الذي خلق ثم ن والقلم، ثم يا أيها المزمل، ثم يا أيها المدثر، ثم الفاتحة، ثم تبت يدا أبي لهب ثم إذا الشمس كورت ثم سبح اسم ربك الأعلى ثم والليل إذا يغشى ثم والفجر وليال عشر، ثم والضحى، ثم ألم نشرح، ثم والعصر ثم والعاديات ثم إنا أعطيناك الكوثر ثم ألهاكم التكاثر ثم أرأيت الذي يكذب، ثم قل يا أيها الكافرون ثم ألم تر كيف فعل ربك ثم أعوذ برب الفلق ثم أعوذ برب الناس ثم قل هو الله أحد ثم والنجم إذا هوى ثم عبس وتولى ثم إنا أنزلناه في ليلة القدر ثم والشمس وضحاها ثم والسماء ذات البروج ثم والتين والزيتون ثم لإيلاف قريش ثم القارعة ثم لا أقسم بيوم القيامة ثم ويل لكل همزة ثم والمرسلات ثم ق والقرآن ثم لا أقسم بهذا البلد ثم والسماء والطارق ثم اقتربت الساعة ثم ص والقرآن ثم الأعراف، ثم قل أوحي ثم يس والقرآن ثم الفرقان، ثم الملائكة، ثم كهيعص ثم طه ثم الواقعة، ثم طسم الشعراء، ثم طس النمل، ثم القصص، ثم بني إسرائيل، ثم يونس، ثم هود، ثم يوسف، ثم الحجر، ثم الأنعام، ثم الصافات، ثم لقمان، ثم سبأ، ثم الزمر، ثم حم المؤمن، ثم حم السجدة، ثم حم عسق ثم الزخرف، ثم الدخان، ثم الجاثية، ثم الأحقاف، ثم الذاريات، ثم هل أتاك حديث الغاشية ثم الكهف، ثم النحل، ثم إنا أرسلنا نوحا ثم سورة إبراهيم، ثم الأنبياء، ثم المؤمنون، ثم تنزيل السجدة، ثم الطور، ثم تبارك الملك، ثم الحاقة، ثم سأل سائل ثم عم يتساءلون ثم النازعات، ثم إذا السماء انفطرت ثم إذا السماء انشقت ثم الروم، ثم العنكبوت، ثم ويل للمطففين. فهذا ما أنزل الله عز وجل بمكة، وهي ست وثمانون سورة، ثم أنزل بالمدينة سورة البقرة، ثم الأنفال، ثم آل عمران، ثم الأحزاب، ثم الممتحنة، ثم النساء، ثم إذا زلزلت ثم الحديد، ثم سورة محمد، ثم الرعد، ثم سورة الرحمن، ثم هل أتى على الإنسان ثم يا أيها النبي إذا طلقتم ثم لم يكن ثم الحشر، ثم إذا جاء نصر الله ثم النور، ثم الحج، ثم المنافقون، ثم المجادلة، ثم الحجرات، ثم لم تحرم ثم الجمعة، ثم التغابن، ثم الحواريون، ثم الفتح، ثم المائدة، ثم التوبة، فذلك ثمان وعشرون سورة فجميع القرآن مائة سورة وأربع عشرة سورة ".[[183]](#footnote-183)

الف- شناخت راویا ن اثر:

از راویان این اثر سه راوی آن با تفاوت درجات ضعیف‌اند:

عمر بن هارون بن یزید ثقفی: "متروک الحدیث".[[184]](#footnote-184)

عثمان بن عطاء بن ابى مسلم خراسانى: "ضعیف".[[185]](#footnote-185)

عطاء بن ابى مسلم خراسانى: "مدلس، کثیر الوهم والإرسال".[[186]](#footnote-186)

ب- درجۀ اثر:

در نتیجه این اثر روی علل سه گانۀ ذیل ضعیف است:

چون عمر بن هارون بن یزید ثقفی راوى نهایت ضعیف وبه درجۀ "متروک الحدیث" قرار دارد که روایت چنین راوى مردود مى‌باشد.

عثمان بن عطاء بن ابى مسلم خراسانى راوی ضعیف، وروایت آن مدار اعتبار نیست.

عطاء بن ابى مسلم خراسانى هیچ چیزی از عبد الله بن عباس نه شنیده؛ بنا بر آن روایت او از ابن عباس منقطع شمرده می‌شود.[[187]](#footnote-187)

این روایت در مورد شناخت مکى و مدنى- در صورت ثبوت آن- قابل اعتبار بود؛ چون روایت صحابى است، ولى از معرفى راویان آن واضح گردید که بنا بر علل سه گانۀ فوق این اثر نیز مردود شمرده شد.

5- روایت ابوجعفر نحاس در کتاب الناسخ و المنسوخ

امام ابوجعفر نحاس درکتاب ناسخ و منسوخ از عبدالله بن عباسب در مورد سوره‌هاى مکى ومدنى قرآن باسند ذیل چنین نقل کرده است:

"حدثني يموت بن المزرع قال حدثنا أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني قال حدثنا أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي قال حدثنا يونس بن حبيب قال سمعت أبا عمرو بن العلاء رحمه الله يقول سألت مجاهدا عن تلخيص آي القرآن المدني من المكي فقال سالت ابن عباس عن ذلك فقال نزلت سورةالأنعام بمكة جملة واحدة فهي مكية إلا ثلاث آيات منها نزلت في المدينة فهي مدنية قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم الأنعام إلى تمام الآيات الثلاث... وما تقدم من السور فهن مدنيات أعني سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة حدثني يموت بذلك الإسناد بعينه "[[188]](#footnote-188)

سپس نحاس در آغاز هر سوره مکى ومدنى بودن آن را با موارد استثناى آن با همان سند فوق به صورت متفرق آورده است وسیوطى در اتقان سوره‌هاى مکى ومدنى را با استفاده ازکتاب ناسخ و منسوخ نحاس جمع آورى نموده است.[[189]](#footnote-189)

الف- معرفى راویان اثر:

یموت بن المزرع: ابوبکر بصرى، صاحب تألیفات وطبق تعبیر ذهبى عالم معتمد بوده، ملاحظه‌اى بر اونیست، ودرسال 304 هـ وفات یافت.[[190]](#footnote-190)

ابوحاتم: سهل بن محمد سجستانى. ازعلماى نحو، حافظ ابن حجر در بارۀ وى  
 می‌گوید: "صدوق فيه دعابة ".[[191]](#footnote-191)

ابوعبیده: معمربن المثنى، نحوى. امام ذهبى او را نسبت اینکه نظریۀ خوارج را تأیید می‌کرد در لست راویان ضعیف در کتاب " المغنى في الضعفاء" آورده است.[[192]](#footnote-192)

یونس بن حبیب: ابوعبدالرحمن نحوى که درسال 183هـ وفات نموده، توثیق آن از هیچ یک از علماى فن جرح وتعدیل نقل نه شده است.

ابوعمرو بن العلاء: مازنى نیز ازعلماى علم نحو به شمار می‌رود ودرسال 257 هـ در گذشت.[[193]](#footnote-193)

مجاهد: ابن جبر مکى از مؤثق‌ترین و بزرگترین علماى علم حدیث وتفسیر بوده و از شاگردان ارشد عبدالله بن عباس محسوب می‌گردد.[[194]](#footnote-194)

ب- درجۀ اثر:

گرچند سیوطى سند این حدیث را (جید) گفته وراویان آن را مورد اطمینان توصیف نموده است. ولى از بررسى حال راویان آن معلوم می‌شود که این روایت نیز به درجۀ ثبوت نمی‌رسد؛ زیرا دو راوى آن: ابوحاتم وابوعبیده با اینکه ازعلماى مشهور عربیت هستند، ولى از نظر امامان جرح وتعدیل مجروح‌اند.

وراوى دیگر این حدیث: یونس بن حبیب ازطرف هیچ عالمى توثیق نگردیده؛ بناء مجهول شمرده می‌شود.

6- روایت ابن عبد الکافى

ابن عبد الکافى در کتاب "بيان عدد سور القرآن وآياته وكلماته ومكيه ومدنيه" از عبدالله بن عباس در مورد تحدید سوره‌هاى مکى ومدنى نیز روایتی را به اسناد زیر نقل کرده است:

قال ابن عبد الکافي: سمعت الإمام أبا الحسن الفارسي، سمعت أبا بكر أحمد بن الحسين انه قال: روي عن عبد الله بن عمير عن ابيه عن عثمان بن عطاء الخراساني عن ابن عباس فذكر السور المكية والمدنية معا.[[195]](#footnote-195)

معرفى راویان حدیث:

ابوالحسن فارسى: نام آن على بن عبدالله مقرئ است.

و ابوبکر احمد بن حسین بن مهران. این دو راوى ازعلماى ومؤلفین علم قرائت به شمار می‌روند.[[196]](#footnote-196)

عبدالله بن عمیر وپدر وى عمیر بن عبدالله هلالى هردو راوى‌هاى ثقه‌اند.[[197]](#footnote-197)

در مورد عثمان بن عطاء و پدرش عطاء خراسانى معلوماتى قبلاً ارائه گردید.

درجۀ حدیث:

این اثر نیز مانند اثرهاى گذشته ضعیف است به دلایل ذیل:

1. ابوبکر احمد بن حسین بن مهران درسال 381 هـ وفات یافته و از علماى قرن چهارم بود وروایت وى از عبدالله بن عمیر که سال وفات 117هـ بود، منقطع است.
2. درگذشته بیان داشتیم که عثمان بن عطاء ضعیف، روایت عطاء خرا سانى از عبدالله بن عباس منقطع است.

7- روایت ابوعمرو دانى

روایت دیگرى که در مورد تحدید مکى ومدنى سوره‌ها نقل شده، روایت ابوعمرو دانى است که در کتاب " البيان في عد آي القرآن " به اسناد زیر از قتاده نقل مى‌کند:

" أخبرنا فارس بن أحمد قال أنا أحمد بن محمد قال أنا أحمد ابن عثمان قال أنا المفضل بن شاذان قال أنا إبراهيم بن موسى قال أنا يزيد ابن زريع قال أنا سعيد عن قتادة قال المدني البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنفال وبراءة والرعد والحج والنور والأحزاب و الذين كفروا و إنا فتحنا لك فتحا مبينا و يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله والمسبحات من سورة الحديد إلى يا أيها النبي إذا طلقتم النساء و يا أيها النبي لم تحرم و لم يكن الذين كفروا و إذا زلزلت و إذا جاء نصر الله مدني وما بقي مكي".[[198]](#footnote-198)

بررسى سند:

فارس بن احمد: حمصی ازقاریان مشهور، وراویان موثق و با اطمینان است. **[[199]](#footnote-199)**

احمد بن محمد بن اسماعیل بناء: محدث مصر، امام ذهبی دربارۀ وى مى‌گوید: "وكان ثقة خيرا دينا".[[200]](#footnote-200)

احمد بن عثمان که نام پدرش محمد وعثمان نام جد وى است، از قاریان مشهور علم قرائت به حساب می‌رود.[[201]](#footnote-201)

المفضل: ابن شاذان رازى، ازاستادان علم قراءت وراوى ثقه است.[[202]](#footnote-202)

وراویان دیگر این سند: إبراهیم بن موسى، یزید ابن زریع و سعید بن ابی عر وبه همه ثقه‌اند.[[203]](#footnote-203)

درجۀ اثر:

این روایت تا قتاده به ثبوت رسیده، ولی اثر مقطوع است.

8- روایت بیهقى در دلایل النبوه

بیهقی در کتاب دلایل النبوه از عکرمه وحسن بن ابی الحسین در مورد سوره‌های مکی و مدنی قرآن چنین نقل نموده است:

"أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال أخبرنا أبو محمد بن زياد العدل قال حدثنا محمد بن إسحاق قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي قال حدثنا أحمد بن نصر بن مالك الخزاعي قال حدثنا علي بن الحسين ابن واقد عن أبيه قال حدثنا يزيد النحوي عن عكرمة والحسن بن أبي الحسن قالا:

أنزل الله من القرآن بمكة (اقرأ باسم ربك الذي خلق). و (ونون والقلم). والمزمل والمدثر و (تبت يدا أبي لهب). وإذا الشمس كورت). و (سبح اسم ربك الأعلى والليل إذا يغشى). والفجر والضحى والانشراح (ألم نشرح). والعصر والعاديات والكوثر (وألهاكم). و (و أرأيت). (وقل يا أيها الكافرون). (وأصحاب الفيل). والفلق (وقل أعوذ برب الناس). (وقل هو الله أحد). والنجم (وعبس وتولى). (وإنا أنزلناه). (والشمس وضحاها). (والسماء ذات البروج والتين والزيتون). (ولإيلاف قريش). و القارعة (ولا أقسم بيوم القيامة). والهمزة والمرسلات (وق والقرآن المجيد). (ولا أقسم بهذا البلد). (والسماء والطارق.

ثم نزلت بالمدينة (ويل للمطففين). والبقرة وآل عمران والأنفال والأحزاب والمائدة والممتحنة والنساء (وإذا زلزلت). والحديد ومحمد والرعد والرحمن (وهل أتى على الإنسان). والطلاق (ولم يكن). والحشر (وإذا جاء نصر الله). والنور والحج والمنافقون والمجادلة والحجرات (ويا أيها النبي لم تحرم). والصف والجمعة والتغابن والفتح وبراءة) ".[[204]](#footnote-204)

راویان اثر:

منظور از ابو عبدالله الحافظ، حاکم نیشاپورى است که یکى ازبزرگترین محدث وثقه است.[[205]](#footnote-205)

راوى دیگر آن: ابومحمد بن زیاد العدل نیزطبق تعبیر امام ذهبى ثقه ومعتمد است.[[206]](#footnote-206)

راوى سوم این اثر محمد بن اسحاق صغانى نیزموثق ومورد اعتماد علماى حدیث مى‌باشد.[[207]](#footnote-207)

و هم چنان یعقوب بن ابراهیم دورقى، احمد بن نصر خزاعى ثقه هستند. اما على بن حسین بن واقد وپدرش حسین بن واقد گرچند از لحاظ عدالت هیچ اعتراضى بر آن‌ها نیست وازلحاظ حافظه اندکى ضعیف بودند؛ بنابر این حافظ ابن حجر اولى را درجۀ " صدوق یهم"[[208]](#footnote-208) ودومى را "صدوق له اوهام" داده است.[[209]](#footnote-209)

و آخرین راوى اثر که یزید بن ابى سعید نحوى است به اتفاق علماى حدیث معتمد وموثق است.

درجۀ اثر:

پس ازتحقیق وبررسى راویان سند به این نتیجه می‌رسیم که این اثر بدرجۀ حسن از عکرمه وحسین بن ابی الحسین ثابت شده، ولى حیثیت مرسل را دارد.

نتیجه تحقیق

از تحقیق روایات فوق وبررسى راویان آن به این نتیجه می‌رسیم که هیچ کدام از روایات مزبور از ضعف وگفتگو خالی نیست؛ روایت‌هاى: 1، 3، 4، 5، 6،و 7 نسبت ضعیف بودن بعضى از روایان سند به درجۀ ثبوت نمى‌رسد.

وآثار: 2 و 8، ازلحاظ سند بدرجۀ حسن و یا صحیح ارتقا مى‌یابد، ولى این همه آثار مقطوعى‌اند که دربارۀ تحدید مکى ومدنى آیات وسوره‌هاى قرآنى مرسل شمرده می‌شوند.

با توجه به قاعدۀ دوم مکی و مدنی تنها راه مطمئن براى شناخت جزئیات وتفاصیل این موضوع، اعتماد به روایات ونقل صحیح از محفوظات صحابه است که در مکان نزول وحى شاهد بوده و از نزول آیات دقیقاً باخبر بودند.

ولى مانعى هم وجود ندارد که به آثار تابعین، بخصوص در مواردیکه همه روایت‌های تابعین متفق، وروایت‌هاى ضعیف از صحابه نیز در تأیید آن باشد، استئناس نمود؛ چون مطمئن‌ترین راه شناخت موضوع- پس از روایت صحابه- همین راه است.

\*\*\*

بخش هفتم:  
دلایل تفصیلى سوره‌هاى مكى و مدنی و سوره‌های مورد اختلاف

دلایل تفصیلى سوره‌هاى مکى

در بخش ششم توضیح گردید که روایات وارده در این موضوع خالى از اختلاف نیست، برخى از سوره‌ها از دیدگاه عده‌ای مکی، ولی براساس روایت یاروایات دیگر مدنی معرفی گردیده است و یا عکس آن.

همانگونه که بسیاری از این آثار از لحاظ نقد حدیثی به درجۀ ثبوت نرسیده، یا ضعیف ویاهم درصورت ثبوت سند تاشخص تابعی مقطوع ودر باب تحدید سوره‌ها مرسل به حساب می‌رود.

ولی با تحقیق ومطالعۀ کتب تفسیر به مأثور، کتاب‌های اسباب نزول وسایر کتاب‌های حدیث در می‌یابیم که در بارۀ نزول واسباب نزول سوره‌ها وآیات قرآن روایات واحادیث بی‌شماری نقل است و از این مجموعه احادیثی که از میزان نقد حدیثی به سلامت بدر آمده وبه درجۀ ثبوت رسیده باشد، نیز کم نیست و مطمئن‌ترین راه برای تحدید سوره‌ها وآیات مکی و مدنی قرآن همان روایات صحیح است.

اینک در این بخشى از بحث به نقل روایات واحادیث صحیح وحسن که در تحدید بسیاری از سوره‌ها به شکل جدا گانه به ثبوت رسیده است، پرداخته و از رواباتى که به ثبوت نرسیده، صرف نظر می‌نمایم؛ زیرا روایات ضعیفه- بخصوص در موضوع مورد بحث ما- هیچ‌گاه قابل استدلال نمی‌باشد.

تعداد و ترتیب سوره‌های مکی

در بخش گذشته روایات متعددی از یاران پیامبر ج وعلمای تابعین در مورد ترتیب سوره‌ها که کدام سوره در مکه نازل شده، ونزول کدام یک در مدینه بوده؟ چه سوره‌ای اول، وچه سوره‌هائی به ترتیب بعد آن قرارگرفته است؟ نقل نمودیم، واختلافاتی در میان آن‌ها در تحدید مکی و مدنی بودن بعضی موارد نیز بوده است با توجه به روایات فوق واستناد به محکم‌ترین وقوی‌ترین آن‌ها تعداد سوره‌های که به اتفاق مکی‌اند (75) سوره است. وترتیب سوره‌های مکی را از نظر نزول چنین می‌توان ثبت کرد.

ترتیب سوره‌های مکی به اساس قوی‌ترین از اقوال:

علق، ن والقلم، ياأيها المزمل، يا أيها المدثر، الفاتحة، تبت يدا أبي لهب، إذا الشمس كورت، ثسبح اسم ربك الأعلى، والليل إذا يغشى، والفجر، والضحى، ألم نشرح، والعصر، والعاديات، إنا أعطيناك الكوثر، ألهاكم التكاثر، أرأيت الذي، قل يا أيها الكافرون، ألم تر كيف، قل أعوذ برب الفلق، قل أعوذ برب الناس، قل هو الله أحد، والنجم، عبس، إنا أنزلناه في ليلة القدر، والشمس وضحاها، والسماء ذات البروج، والتين والزيتون، لإيلاف قريش، القارعة، لا أقسم بيوم القيامة، ويل لكل همزة، والمرسلات، ق والقرآن، لا أقسم بهذا البلد، والسماء والطارق، اقتربت الساعة، ص والقرآن، الأعراف، قل أوحي، يس والقرآن، الفرقان، الملائكة (فاطر).،كهيعص، طه، الواقعة، طسم الشعراء،طس النمل،القصص، بني إسرائيل، يونس، هود، يوسف، الحجر، الأنعام، الصافات، لقمان، سبأ، الزمر، حم المؤمن، حم السجدة، حم عسق، الزخرف، الدخان، الجاثية، الأحقاف، الذاريات، هل أتاك حديث الغاشية، الكهف، النحل، إنا أرسلنا نوحا، سورة إبراهيم، الأنبياء، المؤمنون، حم السجدة، الطور، الملك، الحاقة، سأل سائل، عم يتساءلون، النازعات، إذا السماء انفطرت، إذا السماء انشقت، الروم، والعنكبوت.

سورۀ انعام:

سورۀ انعام به اتفاق مفسران مکى است، ابن عبدالبر اجماع علما را در این مورد نقل نموده می‌گوید: "وقد أجمعوا أن سوره الانعام مكية".[[210]](#footnote-210)

دلایل مکی بودن این سوره:

1. محتوای سوره:

هدف اساسی این سوره دعوت به اصول سه گانۀ مهم: توحید، نبوت ومعاد است، ولی بیشتر روی مسألۀ یکتا‌پرستی ومبارزه با شرک دور می‌زند، بطوریکه قسمت مهمی از آیات این سوره روی همین موضوع بوده، اعمال، کردار ورسومات شرک آمیز مشرکان به صورت مفصل مورد نکوهش قرار مى‌گیرد که این همه از ویژگی‌های سوره‌های مکی می‌باشد.

1. روایات وآثاریکه در بخش تحقیق روایات (بخش ششم) گذشت، همه به مکی بودن سورۀ انعام اتفاق دارند.
2. روایات متعدد از ابن عباس، ابن عمر، ابى بن کعب، ابن مسعود و انس بن مالک حاکی از آنست که سورۀ انعام همه یکجا هنگام شب در مکه بر پیامبرج فرود آمد.[[211]](#footnote-211)

گرچند هیچ یک از این روایات خالی از ضعف نیست، ولی به طور مجموع با شواهد به درجۀ حسن لغیره ارتقا یافته، قابل استدلال شده مى‌تواند. سیوطی بعد از نقل عده‌ای از این آثار می‌گوید: " فهذه شواهد يقوى بعضها بعضاً ".[[212]](#footnote-212)

1. حدیث سعد بن ابی وقاص در سبب نزول آیۀ 52 این سوره: "كنا مع النبي صلى الله عليه و سلم ستة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه و سلم: اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا. قال: وكنت أنا وابن مسعود و رجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه و سلم ما شاء الله أن يقع فحدث نفسه فأنزل الله عز و جل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه".[[213]](#footnote-213)

"سعد بن ابی وقاص می‌گوید: ما شش نفر همراه با پیامبر ج بودیم که مشرکان گفتند: این‌ها را از نزد خود دور کن...پس این آیه نازل گردید".

منظور از مشرکِین در این حدیث مشرکان مکه است.

1. حدیث عباده بن صامت باسند صحیح[[214]](#footnote-214): "من يبايعني على هؤلاء الآيات ثم قرأ: ﴿۞قُلۡ تَعَالَوۡاْ أَتۡلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمۡ عَلَيۡكُمۡۖ﴾ حتى ختم الآيات الثلاث فمن وفى، فأجره على الله، و من انتقص شيئا أدركه الله بها في الدنيا،كانت عقوبته و من أخر إلى الآخرة كان أمره إلى الله إن شاء عذبه و إن شاء غفر له ".[[215]](#footnote-215)

منظور عباده بن صامت از این بیعت، بیعت عقبه است که در مکه قبل از هجرت بود.

و از این روایت استفاده می‌شود که آیۀ فوق قبل از بیعت عقبه نازل شده است.

سورۀ اعراف:

سورۀ اعراف نیز به اتفاق مکى است به دلایل ذیل:

1. آثار وارده در مورد مکى ومدنى سوره‌ها همه به مکى بودن این سوره اتفاق دارند.
2. محتوای سوره:

بحث از مبدأ ومعاد، اثبات توحید ومبارزه با شرک وبت پرستی، داستان آدم با ابلیس برای احیای شخصیت انسان، سرگذشت اقوام و پیامبران پیشین برای نشان دادن پیروزی مؤمنان راستین وشکست مشرکان وطغیانگران و... این همه دلیل بر مکی بودن سوره می‌باشد.

1. طبق روایت مسلم از ابن عباس آیۀ 31 این سوره در نکوهش مشرکان مکه که زن ومرد به شکل عریان طواف می‌کردند، نازل گردیده است: " َكانَتِ الْـمَرْأَةُ تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وهِىَ عُرْيَانَةٌ فَتَقُولُ مَنْ يُعِيرُنِى تِطْوافًا تَجْعَلُهُ عَلَى فَرْجِهَا وتَقُولُ الْيَومَ يَبْدُو بَعْضُهُ أَو كُلُّهُ فَمَا بَدَا مِنْهُ فَلاَ أُحِلُّهُ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الآيةَ (خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ".[[216]](#footnote-216)

سورۀ یوسف:

این سوره نیز به اتفاق مفسران در مکه نازل شده در میان سلف، و مفسران هیچ اختلافی در این مورد نیست.[[217]](#footnote-217)

علاوه بر آثار و روایات گذشته وعلاوه بر اینکه موضوع اساسى این سوره بر محور داستان یوسف÷ دور مى‌زند و بیان داستان پیامبران از خصایص سوره‌های مکی است، ازحدیث سعد بن ابی وقاص استفاده می‌شود که این سوره قبل از سورۀ زمر نازل گردیده، وسورۀ زمر مکى است.

حاکم از سعد بن ابی وقاص در تفسیر آیۀ: ﴿نَحۡنُ نَقُصُّ عَلَيۡكَ أَحۡسَنَ ٱلۡقَصَصِ﴾ با سند حسن[[218]](#footnote-218) چنین نقل می‌کند: "نزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه و سلم فتلا عليهم زمانا فقالوا: يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله عز و جل:

﴿الٓرۚ تِلۡكَ ءَايَٰتُ ٱلۡكِتَٰبِ ٱلۡمُبِينِ١﴾ تلا إلى قوله: ﴿نَحۡنُ نَقُصُّ عَلَيۡكَ أَحۡسَنَ ٱلۡقَصَصِ﴾ فتلا عليهم زمانا.. فقالوا: يا رسول الله، لو حدثتنا فأنزل الله عز و جل: ﴿ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحۡسَنَ ٱلۡحَدِيثِ كِتَٰبٗا مُّتَشَٰبِهٗا﴾ [الزمر: 23].[[219]](#footnote-219)

"قرآن بر پیامبر ج نازل گردید، پیامبر ج آن را بر مردمان بیان داشت، سپس از پیامبر ج خواستند تا بر ایشان داستان گذشتگان را بیان دارد، خداوند این آیات را نازل فرمود:

﴿الٓرۚ تِلۡكَ ءَايَٰتُ ٱلۡكِتَٰبِ ٱلۡمُبِينِ١ إِنَّآ أَنزَلۡنَٰهُ قُرۡءَٰنًا عَرَبِيّٗا لَّعَلَّكُمۡ تَعۡقِلُونَ٢ نَحۡنُ نَقُصُّ عَلَيۡكَ أَحۡسَنَ ٱلۡقَصَصِ﴾ [يوسف: 1-3]

و آن را بر ایشان خواند، سپس خواستار توضیح و بیان گردیدند که خداوند آیۀ: الله نزل احسن ﴿ٱللَّهُ نَزَّلَ أَحۡسَنَ ٱلۡحَدِيثِ كِتَٰبٗا مُّتَشَٰبِهٗا﴾ [الزمر: 23] را نازل نمود...".

سورۀ ابراهیم:

در این بحث وگفتگو نیست که این سوره به اتفاق تمام مفسران مکی است.[[220]](#footnote-220)

اختلاف در مورد اینست که آیا بعضی از آیات آن از این حکم مستثنا است؟ ابن عباس- طبق یک روایت - وقتاده آیه‌های 28و29 را مدنی می‌دانند.

دلایل مکی بودن سوره:

1. محتواى سوره:

در این سوره بحث از مبدأ ومعاد، رسالت، داستان پیامبران گذشته وسرگذشت عبرت انگیز اقوام گذشته است، این مطالب از ویژگی‌های سوره‌های مکی می‌باشد.

روایت ابن عباس در تفسیرآیۀ: ﴿۞أَلَمۡ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ بَدَّلُواْ نِعۡمَتَ ٱللَّهِ كُفۡرٗا﴾ [إبراهيم: 28] می‌گوید که: این آیه در بارۀ کفار مکه نازل گردیده است.[[221]](#footnote-221) (74: 229).

سوره‌های: بنی اسرائیل، مریم، طه و انبیاء:

سورۀ اسرا به اتفاق سلف مکی است، دلیل این ادعا روایت‌های آتی است:

حدیث متواترکه در مورد اسرا و معراج وارد شده، این همه بیانگرآنست که "اسرا " در مکه بود چنان‌که در مورد کیفبت اسرا می‌خوانیم: " فرج من سقف بيتي وأنا بمکة ".[[222]](#footnote-222)

"من در حالیکه در مکه بودم سقف خانۀ من شگافته شد".

1. روایت بخاری از عبدالله بن مسعود: "بنو إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء من العتاق الأول، وهن من تلادي".[[223]](#footnote-223)

"سوره‌های: بنی اسرائیل، کهف، مریم، طه وانبیا از سوره‌های پیشین وکهن هستند".

از این روایت مکى بودن این سوره وسوره‌هاى بعدى وترتیب میان این سوره‌ها واسامى سوره‌هاى متذکره استفاده مى‌شود.

1. روایت بخارى از ابن عباس در بارۀ آیۀ: ﴿وَلَا تَجۡهَرۡ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتۡ بِهَا وَٱبۡتَغِ بَيۡنَ ذَٰلِكَ سَبِيلٗا١١٠﴾ [الإسراء: 110] که این هنگامى نازل شد که پیامبر ج در مکه حالت اختفا بسر مى‌برد.[[224]](#footnote-224)
2. طبق روایت امام احمد از ابن عباس آیۀ: ﴿وَمَا مَنَعَنَآ أَن نُّرۡسِلَ بِٱلۡأٓيَٰتِ إِلَّآ أَن كَذَّبَ بِهَا ٱلۡأَوَّلُونَۚ﴾ [الإسراء: 59] در پاسخ مطالبۀ معجزه از طرف مشرکان مکه نازل شد.[[225]](#footnote-225)
3. طبق روایت بخارى از خباب بن ارت آیۀ 76 سورۀ مریم در بارۀ عاص بن وایل نازل گردیده است، هنگامیکه خباب بن ارت از آن تقاضاى قرض خود را کرد، و او از پرداخت دین وی ابا ورزید: " جِئْتُ الْعَاصَ بْنَ وائِلٍ السَّهْمِيَّ أَتَقَاضَاهُ حَقًّا لِي عِنْدَهُ فَقَالَ لَا أُعْطِيكَ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ ج فَقُلْتُ لَا حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ تُبْعَثَ قَالَ وإِنِّي لَمَيِّتٌ ثُمَّ مَبْعُوثٌ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ لِي هُنَاكَ مَالًا وولَدًا فَأَقْضِيكَهُ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الآيةُ ﴿أَفَرَءَيۡتَ ٱلَّذِي كَفَرَ بِ‍َٔايَٰتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالٗا وَوَلَدًا٧٧﴾ [مريم: 77].[[226]](#footnote-226)
4. روایت ابن عباس با سند صحیح[[227]](#footnote-227) در سبب نزول آیه ء 98 سورۀ انبیا که این آیه در پاسخ مشرکان نازل گردیده است: "لما نزلت ﴿إِنَّكُمۡ وَمَا تَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمۡ لَهَا وَٰرِدُونَ٩٨﴾ فقال المشركون: الملائكة و عيسى و عزير يعبدون من دون الله فقال: لو كان هؤلاء الذين يعبدون آلهة ما وردوها قال فنزلت: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتۡ لَهُم مِّنَّا ٱلۡحُسۡنَىٰٓ أُوْلَٰٓئِكَ عَنۡهَا مُبۡعَدُونَ١٠١﴾ عيسى و عزيز و الملائكة".[[228]](#footnote-228)

عاص بن وایل از سرد مداران کفار قریش بود، و همچنان منظور از مشرکان در حدیث ابن عباس مشرکان مکه است؛ پس این دو سبب نزول نیز دلیل مکی بودن سوره‌های مریم وانبیا است.

سورۀ فرقان:

این سوره به اتفاق جمهور در مکه نازل شده است. ونظر ضحاک که این سوره را مدنی می‌داند، مبنی برهیچ دلیلی نمی‌باشد.[[229]](#footnote-229)

بلکه محتوای سوره را که مسایلى چون: مبدأ ومعاد، بیان نبوت پیامبر ج، مبارزه با شرک ومشرکان، انذار از عواقب شوم کفر و بت‌پرستی و داستان پیامبران گذشته تشکیل می‌دهد، این همه نظریۀ جمهور را تایید می‌کند.

افزون برآن در روایت صحیحی از ابن عباس نقل است که در بارۀ آیۀ68:

﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدۡعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقۡتُلُونَ ٱلنَّفۡسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلۡحَقِّ﴾ [الفرقان: 68] " نزلت هذه الآية بمکة".[[230]](#footnote-230)

سوره الشعراء:

در مورد مکى بودن این سوره نیز در میان مفسران اختلافی نیست، البته در مورد استثنای چند آیات آخر آن اختلافی است که در بخش" آیات مدنی در سوره‌های مکی" خواهد آمد.

لحن آیات این سوره نیز با دیگر سوره‌های مکی کاملاٌ هماهنگ است که بیشتر روی اصول اعتقادی چون: توحید، معاد ورسالت تکیه کرده وپیرامون همین مسایل دور می‌زند.

و از لحاظ روایت نیز روایت‌های صحیح نزول این سوره را در مکه تایید می‌کند:

امام بخاری از ابوهریره در مورد نزول آیۀ214چنین نقل کرده است:

"لما أنزلت هذه الآية ﴿وَأَنذِرۡ عَشِيرَتَكَ ٱلۡأَقۡرَبِينَ٢١٤﴾[[231]](#footnote-231) دعا رسول الله ج قريشا فاجتمعوا فعم وخص...".[[232]](#footnote-232)

"هنگامیکه این آیه نازل گردید، پیامبر ج تمام قریش را جمع کرد، و بصورت عام وخاص آن‌ها را مورد خطاب قرار داد...".

چون این جریان در مکه رخ داده بود؛ بنا برآن از روایت فوق مکى بودن این سوره با صراحت دانسته می‌شود.

سورۀ روم:

سورۀ روم به اجماع علمای این فن مکی است، ومحتوای آن نیز محتوای عمومی سوره‌هاى مکى از قبیل تکیه کردن به عقاید اساسی اسلام می‌باشد.

و در این مورد روایت صحیحی[[233]](#footnote-233) نیز از ابن عباس به ثبوت رسیده که این آیه هنگام پیروزی فارس بر روم ومقابلۀ ابو بکر صدیق با مشرکان مکه نازل گردیده است:

"كان المشركون يحبون أن يظهر أهل فارس على الروم لأنهم وإياهم أهل أوثان وكان المسلمون يحبون أن يظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب فذكروه لأبي بكر فذكره أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه و سلم قال أما إنهم سيغلبون فذكره أبو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك أجلا فإن ظهرنا كان لنا كذا وكذا وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا فجعل أجل خمس سنين فلم يظهروا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه و سلم قال ألا جعلته إلى دون قال أراه العشر قال أبو سعيد والبضع ما دون العشر قال ثم ظهرت الروم بعد قال فذلك قوله تعالى:

﴿غُلِبَتِ ٱلرُّومُ٢﴾ إلى قوله ﴿يَفۡرَحُ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ٤﴾ ﴿بِنَصۡرِ ٱللَّهِۚ يَنصُرُ مَن يَشَآءُۖ﴾ [الروم: 1-5]

قال سفيان سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر".[[234]](#footnote-234)

سورۀ لقمان:

این سوره نیز به اجماع علما مکى بوده وویژگی‌های کلی سوره‌های مکی را مانند: توحید شناسی ومبارزه با شرک، اصول اخلاق را در بردارد.

و از حدیث صحیح که امام بخاری از عبدالله بن مسعود روایت نموده نیز مکی بودن آن استفاده می‌شود؛ زیرا این حدیث دلالت دارد که نزول آیه‌های این سوره قبل از آیۀ سورۀ انعام بوده وسورۀ انعام- قبلا توضیح گردید که- به اتفاق مکی است.

"لما نزلت ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمۡ يَلۡبِسُوٓاْ إِيمَٰنَهُم بِظُلۡمٍ﴾ شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله، أينا لا يظلم نفسه ؟ قال (ليس ذلك إنما هو الشرك ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه) ﴿يَٰبُنَيَّ لَا تُشۡرِكۡ بِٱللَّهِۖ إِنَّ ٱلشِّرۡكَ لَظُلۡمٌ عَظِيمٞ١٣﴾ ".[[235]](#footnote-235)

سورۀ یس:

این سوره به اتفاق مکی بوده و محتوای آن نیز محتوای عمومی سوره‌های مکی است که از توحید، معاد، قرآن، انذار و بشارت سخن می‌گوید.

و همچنان روایت ابن عباس در سبب نزول آیۀ: ﴿أَوَ لَمۡ يَرَ ٱلۡإِنسَٰنُ أَنَّا خَلَقۡنَٰهُ مِن نُّطۡفَةٖ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٞ مُّبِينٞ٧٧﴾ نیز مکی بودن آن را تایید می‌کند؛ چون عاص بن وایل از مشرکان مکه بود.

حاکم در مستدرک[[236]](#footnote-236) از ابن عباس با سند صحیح[[237]](#footnote-237) نقل کرده او گفت: " جاء العاص بن وائل إلى رسول الله ج بعظم حائل ففته فقال: يا محمد أيبعث الله هذا بعد ما أرم؟ قال: نعم يبعث الله هذا يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم قال فنزلت الآيات:

﴿أَوَ لَمۡ يَرَ ٱلۡإِنسَٰنُ أَنَّا خَلَقۡنَٰهُ مِن نُّطۡفَةٖ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٞ مُّبِينٞ٧٧﴾.

"عاص بن وایل استخوان پوسیده‌ای را با خود نزد پیامبر ج آورد وآنرا نرم کرد وگفت: آیا خداوند این استخوان پوسیده را از نو زنده می‌کند ؟ پیامبر ج فرمود: آری، خداوند این را از نو زنده می‌کند وتو را می‌میراند، سپس زنده می‌کند، سپس وارد جهنم می‌سازد، پس این آیه نازل گردید.

سوره غافر:

این سوره به اتفاق سلف مکی است ومحتوای آن همانند سوره‌های مکی بحث از مسایل مختلف اعتقادی، حکایت داستان موسی وفرعون، وعدۀ نصرت به مؤمنان وسرکوبی ظالمان وجباران است.

و در این زمینه روایات صحیحی نیز است که از آن به مکی بودن این سوره استدلال می‌شود،امام بخاری از عروه بن زبیر نقل کرده که او گفت: "قَالَ: قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ: أَخْبِرْنِي بِأَشَدِّ مَا صَنَعَ الْـمُشْرِكُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ج قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ج يُصَلِّي بِفِنَاءِ الْكَعْبَةِ إِذْ أَقْبَلَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ فَأَخَذَ بِمَنْكِبِ رَسُولِ اللَّهِ ج ولَوى ثَوبَهُ فِي عُنُقِهِ فَخَنَقَهُ بِهِ خَنْقًا شَدِيدًا فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ بِمَنْكِبِهِ ودَفَعَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِج وقَالَ ﴿أَتَقۡتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ ٱللَّهُ وَقَدۡ جَآءَكُم بِٱلۡبَيِّنَٰتِ مِن رَّبِّكُمۡۖ﴾.**[[238]](#footnote-238)**

این حدیث واقعه ای را باز گو می‌کند که در مکه بوقوع پیوسته است ودر آن ما جرا ابوبکرصدیق به آیۀ ﴿أَتَقۡتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ ٱللَّهُ﴾**[[239]](#footnote-239)** استشهاد نمود واین دلیل بر آنست که نزول آیه ء مذکور قبل از آن ماجرا بود.

سورۀ فصلت:

این سوره نیز به اجماع علما مکی است و ویژگی‌های سوره‌های مکی مانند: تأکید به مسایل اعتقادی، اقامۀ دلایل آفاقی وانفسی، انذار وتهدید مشرکان و.....را در بر دارد.

و همچنان روایت صحیحی که امام بخاری از عبد الله بن مسعود در سبب نزول آیۀ 22 نقل کرده، استفاده می‌شود که این سوره در بارۀ برخی از اهل مکه وثقیف نازل گردیده است:

"كَانَ رَجُلَانِ مِنْ قُرَيْشٍ وخَتَنٌ لَهُمَا مِنْ ثَقِيفَ أَو رَجُلَانِ مِنْ ثَقِيفَ وخَتَنٌ لَهُمَا مِنْ قُرَيْشٍ فِي بَيْتٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَتُرَونَ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ حَدِيثَنَا قَالَ بَعْضُهُمْ يَسْمَعُ بَعْضَهُ وقَالَ بَعْضُهُمْ لَئِنْ كَانَ يَسْمَعُ بَعْضَهُ لَقَدْ يَسْمَعُ كُلَّهُ فَأُنْزِلَتْ ﴿وَمَا كُنتُمۡ تَسۡتَتِرُونَ أَن يَشۡهَدَ عَلَيۡكُمۡ سَمۡعُكُمۡ وَلَآ أَبۡصَٰرُكُمۡ﴾.[[240]](#footnote-240)

سورۀ شوری:

این سوره به اتفاق دانشمندان این فن از سوره‌های مکی محسوب می‌شود، آیات این سوره نیز برمحور ویژگی‌های سوره‌های مکی همانند: بحث از توحید، معاد، قرآن، رسالت واصول اخلاقی دور می‌زند.

طبق روایت ابن عباس با سند حسن[[241]](#footnote-241) آیۀ:

﴿قُل لَّآ أَسۡ‍َٔلُكُمۡ عَلَيۡهِ أَجۡرًا إِلَّا ٱلۡمَوَدَّةَ فِي ٱلۡقُرۡبَىٰۗ﴾ در بارۀ قریش، هنگامی که پِیامبرج را تکذیب نمودند، نارل گردیده است: " كان لرسول الله ج قرابة في جميع قريش، فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه قال: "يا قوم إذا أبيتم أن تبايعوني فاحفظوا قرابتي فيكم لا يكن غيركم من العرب أولى بحفظي ونُصرتي منكم".[[242]](#footnote-242)

سورۀ زخرف:

این سوره نیز به اجماع علما مکی است و ویژگی کلی سوره‌های مکی مانند: بحث از اصول اعتقاد، توحید با دلایل آفاقی ومبارزه با شرک، اهمیت قرآن، مسألۀ معاد، سرگذشت پیامبران پیشین را دارا می‌باشد.

و از سبب نزول آیۀ 57 ﴿۞وَلَمَّا ضُرِبَ ٱبۡنُ مَرۡيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوۡمُكَ مِنۡهُ يَصِدُّونَ٥٧﴾ که امام احمد باسند حسن[[243]](#footnote-243) روایت نموده نیز مکی بودن سوره دانسته می‌شود؛ چون در پاسخ پرسش قریش نازل شده است:

عن ابن عباس: إن رسول الله ج قال لقُرَيْشٍ: " إِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ فِيهِ خَيْرٌ. وقَدْ عَلِمَتْ قُرَيْشٌ أَنَّ النَّصَارَي تَعْبُدُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ومَا تَقُولُ فِي مُحَمَّدٍ فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ أَلَسْتَ تَزْعُمُ أَنَّ عِيسَى كَانَ نَبِيًّا وعَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ صَالِحًا فَلَئِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَإِنَّ آلِهَتَهُمْ لَكَمَا تَقُولُونَ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وجَلَّ ﴿۞وَلَمَّا ضُرِبَ ٱبۡنُ مَرۡيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوۡمُكَ مِنۡهُ يَصِدُّونَ٥٧﴾ قَالَ قُلْتُ مَا يَصِدُّونَ قَالَ يَضِجُّونَ ﴿وَإِنَّهُۥ لَعِلۡمٞ لِّلسَّاعَةِ﴾ قَالَ هُو خُرُوجُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَام قَبْلَ يَومِ الْقِيَامَةِ".[[244]](#footnote-244)

سورۀ دخان:

سورۀ دخان مانند سایر حوامیم از سوره‌های مکی است و از لحاظ محتوی نیز این سوره بیشتر به مسایل اصول اعتقاد از قبیل: توحید، معاد و اهمیت قرآن تکیه دارد.

وروایت هم این درایت را تایید می‌کند؛ چون بر مبناى روایت امام بخاری از عبدالله ابن مسعود آیۀ: ﴿فَٱرۡتَقِبۡ يَوۡمَ تَأۡتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٖ مُّبِينٖ١٠﴾ در بارۀ قریش نازل شده است:

"إِنَّ قُرَيْشًا لَـمَّا غَلَبُوا النَّبِيَّ ج واسْتَعْصَوا عَلَيْهِ قَالَ اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبْعِ يُوسُفَ فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ أَكَلُوا فِيهَا الْعِظَامَ والْـمَيْتَةَ مِنْ الْـجَهْدِ حَتَّى جَعَلَ أَحَدُهُمْ يَرَى مَا بَيْنَهُ وبَيْنَ السَّمَاءِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنْ الْـجُوعِ قَالُوا ﴿رَّبَّنَا ٱكۡشِفۡ عَنَّا ٱلۡعَذَابَ إِنَّا مُؤۡمِنُونَ١٢﴾ فَقِيلَ لَهُ إِنْ كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَادُوا فَدَعَا رَبَّهُ فَكَشَفَ عَنْهُمْ فَعَادُوا فَانْتَقَمَ اللَّهُ مِنْهُمْ يَومَ بَدْرٍ فَذَلِكَ قَولُهُ تَعَالَى ﴿فَٱرۡتَقِبۡ يَوۡمَ تَأۡتِي ٱلسَّمَآءُ بِدُخَانٖ مُّبِينٖ١٠﴾ ِلَى قَولِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿إِنَّا مُنتَقِمُونَ١٦﴾".**[[245]](#footnote-245)**

سورۀ احقاف:

سورۀ احقاف به استثنای آیۀ10 آن مکی است. محتوای عمومی سوره‌های مکی را مانند: توحید ومبارزه باشرک ومشرکان، عظمت قرآن، موضوع معاد وداستان قوم عاد، ترغیب به صبر و استقامت و....را در بردارد.

و از اینکه در آیه‌های 29- 32 این سوره اشاره به داستان ایمان آوردن طایفه‌ای از جن شده، واین داستان به اساس روایات صحیح[[246]](#footnote-246) از ابن مسعود در مکه بود؛ بنابر این داستان مذکور دلیل بر مکی بودن سوره مى‌باشد.[[247]](#footnote-247)

سوره نجم:

این نخستین سوره‌ای است که دارای سجدۀ تلاوت می‌باشد و پیامبر ج این سوره را در محضر کفار مکه تلاوت کرد.

وجود سجده واینکه پیامبر ج قبل از هجرت به محضر قریش تلاوت نمود، دلیل صریح بر مکی بودن سوره است.

امام بخاری در این مورد از عبدالله بن مسعود چنین نقل کرده است: "أول سوره أنزلت فيها سجده والنجم، قال فسجد رسول الله ج وسجد من خلفه إلارجلاً رأيته أخذ کفّاًٌ من ترابٍ فسجدعليه، فرأيته بعد ذلك قتل كافراً، وهو أمية بن خلفه".[[248]](#footnote-248)

"نخستین سوره ایکه در آن سجده وجود دارد، سوره النجم است، هنگام تلاوت آن پیامبر ج وسایر مردمان جز امیه بن خلف سجده کردند".

سورۀ قمر:

سوره قمر به اتفاق سلف از سوره‌هاى مکى به شمار می‌رود که هم از لحاظ موضوع مسایلى چون: معاد، جنت و دوزخ، حکایت سرگذشت اقوام پیشین وهم از لحاظ اسلوب آیات کوتاه ولی با تعبیرات تکان دهنده‌اى خصایص سوره‌های مکی را دارا است، علاوه بر آن روایات ذیل نیز شاهد این ادعا است:

1- آیات نخست این سوره از حادثۀ شق القمر سخن می‌گوید واین ماجرا در مکه رخ داده بود: عن انس قال: "سأل أهل مكة أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر".[[249]](#footnote-249)

1. براساس روایت بخارى از عائشهل برخى از آیات این سوره در مکه نازل شده است: "لقد أنزل على محمد ج بمكة وإني لجارية ألعب: ﴿بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوۡعِدُهُمۡ وَٱلسَّاعَةُ أَدۡهَىٰ وَأَمَرُّ٤٦﴾[[250]](#footnote-250) 3- آیات ذیل: ﴿يَوۡمَ يُسۡحَبُونَ﴾ در مورد خصومت مشرکان قریش راجع به تقدیر نازل شده است:

عن أبي هريرة قال: جاء مشركوا قريش يخاصمون رسول الله في القدر، فنزلت: ﴿يَوۡمَ يُسۡحَبُونَ فِي ٱلنَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمۡ ذُوقُواْ مَسَّ سَقَرَ٤٨ إِنَّا كُلَّ شَيۡءٍ خَلَقۡنَٰهُ بِقَدَرٖ٤٩﴾ [[251]](#footnote-251)

سورۀ قلم:

علاوه بر آثاریکه قبلاً گذشت، محتوای این سوره هماهنگ باسوره‌های مکی است که آیات این سوره محور رسالت پیامبر ج وسرزنش منکران رسالت، دعوت به صبر واستقامت و... دور می‌زند.

طبق تفسیر ابن عباسب مصداق آیۀ ﴿عُتُلِّۢ بَعۡدَ ذَٰلِكَ زَنِيمٍ١٣﴾ مردی از قریش است[[252]](#footnote-252) و از این تفسیر نیز مکى بودن سوره استفاده می‌شود.

سورۀ جن:

این سوره از ایمان آوردن جن به پیامبر ج خبر داده است که در لابلای آن توحید، مبارزه باشرک وتوضح عقاید خرافی در میان جن ومسألۀ معاد به شکل واضح مطرح گردیده است. و این همه از خصایص سوره‌های مکی شمرده می‌شود.

ودر مورد حدیثى نیز به دست داریم که در بارۀ نزول سورۀ جن در مکه صراحت دارد. امام ترمذی از عبدالله بن عباس با سند صحیح[[253]](#footnote-253) چنین نقل میکند:

"... انصرف أولئك النفر الذين توجهوا إلى نحو تهامة إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم وهو بنخلة عامدا إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء قال فهنالك رجعوا إلى قومهم فقالوا ياقومنا

﴿إِنَّا سَمِعۡنَا قُرۡءَانًا عَجَبٗا١ يَهۡدِيٓ إِلَى ٱلرُّشۡدِ فَ‍َٔامَنَّا بِهِۦۖ وَلَن نُّشۡرِكَ بِرَبِّنَآ أَحَدٗا٢﴾

فأنزل الله على نبيه ﴿قُلۡ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ ٱسۡتَمَعَ﴾ وإنما أوحي إليه قول الجن... ".[[254]](#footnote-254)

"پیامبر ج بسوی عکاظ - بازار طایف- میرفت ودر وادی نخله بااصحاب خود مشغول نماز صبح بود ودر آن تلاوت قرآن می‌کرد که گروهی از جن که در صدد تحقیق علت قطع اخبار آسمان‌ها از خود بودند و بطرف تهامه آمده بودند، قرآن را شنیدند و به او گوش فرا دادند و گفتند: علت قطع اخبار آسمان همین است، و بطرف قوم حود باز گشتند و آن‌ها را به سوی اسلام دعوت کردند، پس خداوند بر پیامبرش سخنان جن را نازل فرمود: ﴿قُلۡ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ ٱسۡتَمَعَ﴾ ".

سوره مدثر:

در مبحث "نخستین آیه از لحاظ نزول" با دلیل بیان شد که سورۀ مدثر نخستین سورۀ قرآنی بعد از پنج آیات صدر سوره علق می‌باشد.

سورۀ مرسلات:

در این سوره مسایلی چون: معاد، بعضی از حوادث قیامت، تهدید وانداز منکران وسرگذشت اقوام پیشین به طور عبرت مطرح گردیده است که این همه از ویژگی‌های سوره‌های مکی می‌باشد.

سورۀ عبس:

سورۀ عبس هم از لحاظ موضوع که محتوای آن به طور عمده عظمت قرآن ومسألۀ مبدأ ومعاد است وهم از لحاظ اسلوب که دارای آیات کوتاه ولی پرمحتوا وکوبنده است، خصایص سوره‌های مکی را دارد.

این درایت با روایت عایشهل در مورد نزول آیات نخست سوره تأیید می‌گردد؛ طبق روایت صحیح[[255]](#footnote-255) از عایشه-ل- پیامبر ج مصروف دعوت تعدادی از سران کفار به اسلام بود که عبد الله ابن ام مکتوم آمد و از پیامبر ج خواست که او را تعلیم و آموزش بدهد، پیامبر ج به او اعتنا نکرد، پس آیات نخست این سوره نازل گردید:

"أنزل ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰٓ١﴾ في ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله صلى الله عليه و سلم فجعل يقول يارسول الله أرشدني وعند رسول الله صلى الله عليه و سلم رجل من عظماء المشركين فجعل رسول يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أترى بما تقول بأسا فيقال لا ففي هذا أنزل ".[[256]](#footnote-256)

سورۀ اقْرَأ:

در مبحث نخستین آیه از لحاظ نزول توضیح گردید که این سوره (پنج آیات نخست آن). نخستین وحی نازل شده به پیامبر ج است.

سورۀ مسد:

براساس روایت‌های صحیح در سبب نزول آن، این سوره از جملۀ نخستین سوره‌های مکی است، هنگامیکه آیۀ ﴿وَأَنذِرۡ عَشِيرَتَكَ ٱلۡأَقۡرَبِينَ٢١٤﴾ نازل گردید، پیامبرج در کوه صفا بالا شد وتمام قریش را جمع کرد، بصورت عام وخاص آن‌ها را مورد خطاب قرار داده آن‌ها را از عذاب خداوند بیم داد و ابو لهب در برابر دعوت وی گفت: مرگ بر تو، آیا بخاطر همین چیز مارا گرد آوردی! پس این سوره نازل شد.

امام بخاری ومسلم از عبدالله بن عباس چنین نقل کرده‌اند:

"لما نزلت ﴿وَأَنذِرۡ عَشِيرَتَكَ ٱلۡأَقۡرَبِينَ٢١٤﴾ ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه و سلم حتى صعد الصفا فهتف (يا صباحاه).. فقالوا من هذا فاجتمعوا إليه فقال (أرأيتم إن أخبرتكم أن خيلا تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقي).. قالوا ما جربنا عليك كذبا قال: (فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد) قال أبو لهب تبالك ما جمعتنا إلا لهذا ثم قام. فنزلت ﴿تَبَّتۡ يَدَآ أَبِي لَهَبٖ وَتَبَّ١﴾ وقد تب".[[257]](#footnote-257)

سورۀ اخلاص:

گرچند در مورد مکی و مدنی بودن این سوره - بنا بر اختلاف روایات در سبب نزول آن- اختلاف نظری وجود دارد، ولی روایتی که به درجۀ حسن ثابت شده بیانگر آنست که این سوره در پاسخ مشرکان مکه ومطالبۀ ایشان از پیامبر ج که باید اوصاف پروردگار خود را به آن‌ها بیان بدارد، نازل گردیده است، واین روایت مکی بودن سورۀ مورد بحث را تأیید می‌کند، و با محتوای سوره نیز هماهنگ است.

امام ترمذی، امام احمد وحاکم از ابی بن کعب در بارۀ سبب نزول این سوره با سند حسن[[258]](#footnote-258)

چنین نقل کرده‌اند: «إن المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه و سلم: انسب لنا ربك فأنزل الله ﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ٢﴾ فالصمد الذي لم يلد ولم يولد لأنه ليس شيء يولد إلا سيموت ولا شيء يموت إلا سيورث وإن الله عز و جل لا يموت ولا يورث ﴿وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ٤﴾ قال لم يكن له شبيه ولا عدل وليس كمثله شيء».[[259]](#footnote-259)

ب- انواع سوره‌هاى مکى

طبق روایات و آثاریکه قبلا توضیح گردید و به اساس برخى از روایات وحقایق تاریخى، و بادرنظرداشت خصایص و ویژگى‌هاى سوره‌ها، سوره‌هاى مکى به سه مرحله: ابتدائى میانى و پایانى تقسیم می‌گردد.

سوره‌هاى: علق، مدثر، مزمل، فاتحه، تکویر، اعلی و...از نخستین سوره‌هاى نازل شدۀ قرآن‌اند.

وسوره‌هاى: عبس، تین، قارعه، قیامت، مرسلات و... در مرحلۀ میانى دعوت اسلامى در مکه نازل شده‌اند.

همانگونه که سوره‌هاى: صافات، زخرف، دخان، ذایاریات، کهف، ابراهیم وسجده مربوط به مرحلۀ پایانى مى‌شوند.

سوره‌هاى هر مرحله از لحاظ موضوع و اسلوب خصایص ویژه‌اى دارد که ذیلاً به تفصیل هرکدام آن مى‌پردازیم:

1- خصایص سوره‌هاى مرحلۀ نخستین مکى:

در تمام سوره‌هاى نازل شده در مرحلۀ ابتدائى مکى سخن از "وحى" و"دین" است؛ و توصیف قدرت خداوند و آثار رحمت او و بیان چگونگی سراى آخرت در مقایسه با زندگى این جهان و تصویر وترسیم تابلوهاى از مناظر قیامت و اخطار به مشرکان که در انتظار عذابى در همین دنیا همانند عذاب تکذیب کننده گان پیامبران پیش از وى، وتصریح به یکسانى اصول عقاید و یگانگى ادیان آسمانى و اشاره به جهانى بودن این دعوت پر برکت و فراگیرى آن نسبت به همۀ افراد بشر.

این‌ها موضوعات اصلى سوره‌هاى مکى قرآن در مرحلۀ ابتدائى هستند، اگرچند درسوره‌هاى مختلف با اسلوب‌هاى متفاوتى بیان شده‌اند و با تعبیرهای متمایزى تنظیم شده‌اند.

و نیز بسادگى مى‌توانیم دریابیم که آیات این سوره‌ها همه کوتاه‌اند. ایجاز فراوانى در آن‌ها بکار رفته است. سوگند به مظاهر آفرینش در آن‌ها بسیار آمده است، امر و نهى واستفهام ودیگر صیغه‌هاى انشائى (غیرخبرى) در لابلاى مقاطع مختلف آن‌ها جاگزین شده‌اند وبه این سوره‌ها حرارت دیگری مى‌بخشند.

کلماتى که در این سوره‌ها بکار رفته‌اند، کلمات زباندار وانتخاب شده‌اى هستند...

فاصله‌هاى موزون وقافیه دار آیات‌شان با ربتم شگفتى که دارند: گاهی هموار وگاهى مواج، گاهى خشن وخشمگین وگاهى آرام و متین، گاهى توفنده وکوبنده، وگاهى مهربان وپناه دهنده، گاهى فریادگر و گاهى زمزمه آسا.

و همچنین، مجسم کردن معنویات، وتشخیص بخشیدن به جامدات، ونسبت دادن حرکت وحیات وگفتگو به موجودات ییزبان؛ مناظر ترسیم شده در این سوره‌ها را با تابلوهاى هنرى برخوردار از آب و رنگ‌های زنده و با نشاط تبدیل کرده‌اند.[[260]](#footnote-260)

2- ویژگى‌هاى سوره‌هاى مرحلۀ میانی مکى:

برمبناى آثار وروایات سوره‌هاى: عبس، تین، قارعه، قیامت، مرسلات و... از سوره‌هاى میانى مکى به شمار می‌روند ودر همه سوره‌هاى این مرحله ویژگى‌هاى موضوعى واسلوب مرحلۀ اول را مشاهده می‌کنیم و در هریک از سوره‌هاى این مرحله عیناً همین تصویرها، وهمین حال وهوا را درک می‌کنیم، چیزیکه است یا افزوده شدن بعضى عقاید، یا اضافه شدن بعضى حقایق. بارزترین و جوه تمایز این مرحله از مرحلۀ نخستین از این قرار است:

بعضى مطالب اضافى که در کنار حقایق اصلى در مرحلۀ اول مطرح شده بود، در مرحلۀ دوم به شکل موضوعات نسبتاً مستقلى در آمده‌اند وبعضى از رنگ‌ها که سوره‌هاى این مرحله (مرحلۀ دوم) زیادتر از سوره‌هاى مرحلۀ اول با آن‌ها آراسته شده‌اند، توانسته‌اند اسلوب اختصاصى وجداگانه اى (در مقایسه باسوره‌هاى مرحلۀ اول) به این سوره‌ها بدهند، گذشته از اصولى که در سوره‌هاى هردو مرحله کاملاً مشخص وبارز مشاهده مى‌شوند.

همۀ حقایقیکه مرحلۀ اول در رابطه با آفرینش وزندگى انسان مورد بررسى قرار داده بود، در این مرحلۀ دوم نیز مورد بررسى قرار مى‌گیرند، جز آنکه میدان بیان وسعت گرفته، وجزئیات مطلب به تفصیل کشیده شده و بر نشانه‌هاى مشخص موضوعات مستقیماً پرتو افکنده شده است.[[261]](#footnote-261)

3- ویژگى‌هاى سوره‌هاى مرحلۀ پایانى مکى:

ویژگى‌هاى سوره‌هاى این مرحله عبارت‌اند از:

طولانى بودن سوره‌ها وطولانى بودن آیات.

افتتاح تعدادى از این سوره‌ها با بعضى از حروف مقطعه.

طرف خطاب این سوره‌ها همگى مردم (ناس) هستند؛ نه فقط اهل مکه.

دعوت به احسان و عمل صالح براى نایل شدن به بهشت ورهائى یافتن از دوزخ.

توضیحى در بارۀ امور غیبى مربوط به ذات و صفات خداوندى، ملائکه و حن و انبیا با معجزات.

رجوع دادن هدایت وضلالت به خداوند، در کنار آزادى و اختیارى که انسان در زندگى دارد.

ارائۀ داستان‌هاى پیامبران و بخصوص پیشوایان معظم‌شان مانند حضرت ابراهیم.

ترسیم وتبیین عقیدۀ توحید با اسلوب نوین.[[262]](#footnote-262)

\*\*\*

ج- آیات مکى در سوره‌هاى مدنى

سورۀ بقره:

الف- آیۀ 109: ﴿فَٱعۡفُواْ وَٱصۡفَحُواْ حَتَّىٰ يَأۡتِيَ ٱللَّهُ بِأَمۡرِهِۦٓۗ﴾ ابوعبیده معمر بن المثنى با تمسک به محتوای آیه و دستور عفو وگذشت این آیه را استثنا نموده مى‌گوید: " وهذا قبل أن يؤمر بالهجرة والقتال، فكل نهى عن مجاهدة الكفار فهو قبل أن يؤمر بالقتال وهومكى".[[263]](#footnote-263)

یعنی این آیه قبل از هجرت و قبل از حکم جهاد نازل گردیده است وهم چنان در هر آیه‌ای که از جنگ با کافران نهی آمده، قبل از فرضیت قتال در مکه نازل گردیده است.

ولى این استثنا هم از لحاظ روند قرآنى وهم از لحاظ روایت مردود است؛ زیرا روند آیه در مورد اهل کتاب می‌باشد، در آغاز همین آیه می‌فرماید: ﴿وَدَّ كَثِيرٞ مِّنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ﴾..

\*\*\*

و هم چنان روایت صحیح[[264]](#footnote-264) که در سبب نزول آن ثابت شده، واضح مى‌سازد که این آیه در مورد کعب بن اشرف یهودی که از اهل کتاب مدینه و شخص شاعری بود وپیامبر ج را در شعر‌های خود هجو می‌نمود، نازل شده است:

عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه: أن كعب بن الأشرف اليهودي كان شاعرا، وكان يهجو النبي ج وفيه أنزل الله: ﴿فَٱعۡفُواْ وَٱصۡفَحُواْ حَتَّىٰ يَأۡتِيَ ٱللَّهُ بِأَمۡرِهِۦٓۗ﴾ [[265]](#footnote-265)

فرمان عفو وگذشت با مدنى بودن آیه منافات ندراد؛ زیرا این یک دستور سازنده است که مسلمانان در مدینه بویژه در آغاز دور مدینه که پیامبر ج با یارانش در ساختار یک جامعه ودولت اسلامى بودند، به چنین دستورات نیاز مبرمى داشتند.

ب- آیۀ 272: ﴿۞لَّيۡسَ عَلَيۡكَ هُدَىٰهُمۡ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهۡدِي مَن يَشَآءُۗ﴾..

امام سیوطى در جملۀ آیه‌هایی که از سورۀ بقره استثنا شده، آیۀ فوق را نیز شمرده است، ولى به متمسک این استثنا، وقایلین آن اشاره نکرده است.[[266]](#footnote-266)

شاید تمسک قایلین این استثنا سبب نزول آیه باشد که مى‌گوید:

این آیه در مورد برخى از مسلمانان که به اقارب مشرک خود انفاق می‌کردند، نازل شد، وبرایشان این انفاق اجازه داده شد.[[267]](#footnote-267)

در قاعدۀ دوم مکی و مدنی توضیح گردید که استثنا براساس دلیل قطعى وصحیح می‌باشد، بادلایل ضعیف ویا احتمالات نمی‌توان آیه‌اى را از سورۀ مکى وعکس آن استثنا نمود.

از ورود لفظ " مشرکین" در سبب نزول این آیه لازم نمى‌آید که آیۀ فوق مکى باشد؛ زیرا لفظ "مشرکین" مشرکان مکه، اهل مدینه و... را نیز دربر می‌گیرد؛ لذا استثناى این دوآیه از سورۀ بقره ثابت نبوده و تمام آیه‌های این سوره براساس قول راجح - چنان‌که قاسمى و.. نقل کرده اند- به اتفاق مدنى است.[[268]](#footnote-268)

سورۀ مائده:

برمبناى روایت عکرمه از ابن عباس آیۀ 67 این سوره مکى باشد:

"كان رسول الله ج يحرس، فكان يرسل معه ابوطالب كل يوم رجالاً من بنى هاشم يحرسونه، حتى إذا نزلت عليه هذه الآيه: ﴿۞يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِّغۡ مَآ أُنزِلَ إِلَيۡكَ مِن رَّبِّكَۖ﴾ قال: فأرادعمّه أن يرسل معه من يحرسه، فقال: إن الله قد عصمنى من الجن والإنس".[[269]](#footnote-269)

" ابو طالب تعدادی از مردان بنی هاشم را غرض حراست پیامبر ج می‌فرستاد، تا اینکه این آیه:

﴿۞يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِّغۡ مَآ أُنزِلَ إِلَيۡكَ مِن رَّبِّكَۖ﴾ نازل گردید، پس از نزول آن پیامبرج فرمود: خداوند مرا از انسان‌ها وجن در حمایت خود گرفته است".

ولی این روایت ضعیف است؛ یکی از راویان آن نضر بن عبد الرحمن "متروک" است.[[270]](#footnote-270)

هیثمى نیز این روایت را در مجمع الزوائد آورده وسند آن را ضعیف حکم کرده است.

علاوه بر اینکه با روایت‌هاى صحیح نیز منافات دارد؛ زیرا روایت‌هاى صحیح مدنى بودن آیه را می‌رساند.[[271]](#footnote-271)

لذا امام ابن کثیر بعد از نقل روایت فوق مى‌گوید: "وهذا الحديث غريب، وفيه نكارة؛ فإن هذه الآية مدنية، وهذا الحديث يقتضى انها مكية".[[272]](#footnote-272)

سورۀ انفال:

صحیح آنست که تمام آیه‌هاى این سوره مدنى است، ولى عده‌اى ازمفسران باتوجه به محتواى آیه‌هاى: 30- 36 که حکایت ازحال واوضاع مکه واهل مکه دارد، با استناد به بعضى آثار در این زمینه هفت آیات را استثنا نموده‌اند، اینک به تفصیل نقد روایات مذکور می‌پردازیم:

1. ابن جریر طبرى ازطریق ابن جریح از مجاهد وعکرمه مکى بودن این آیه‌ها را نقل کرده است وهم چنان مقاتل در تفسیر خود این آیات را مکى مى‌شمارد.[[273]](#footnote-273)

ابن جریر در تفسیر خود روایت دیگرى نقل کرده که از آن مکى بودن آیۀ30 سوره استفاده می‌شود، ولى هیچ یک از این روایات از میزان نقد حدیثى صحیح وسالم بدر نمى‌آید؛ زیرا روایت‌های مقاتل، عکرمه ومجاهد مرسل محسوب می‌شود.

امام ابن کثیر روایت سومى ابن جریر را مورد نقد قرار داده می‌گوید: " ذكر أبى طالب في هذا غريب جدا، بل منكر! لأن هذه الآية مدنية".[[274]](#footnote-274)

از دلایل مکى بودن این آیه‌ها روایت صحیح البخارى است که مى‌گوید: آیۀ: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمۡ﴾ در پاسخ این گفتار ابوجهل: ﴿ٱللَّهُمَّ إِن كَانَ هَٰذَا هُوَ ٱلۡحَقَّ مِنۡ عِندِكَ﴾ نازل گردید.[[275]](#footnote-275)

و این روایت مکى بودن آیات مورد بحث را می‌رساند.

قبلاً اشاره شد که: آیات فوق از حال واوضاع مکه واهل مکه واز واقعاتى که در مکه رخ داده، حکایت دارد، و از آن مکى بودن آیات لازم نمى‌آید.

امام بغوى به همچو مورد اشاره کرده مى‌گوید: "والأ صح انها نزلت بالمدينة، وإن كانت الواقعة بمكة"[[276]](#footnote-276). "صحیح آنست که این آیه مدنی است گرچند حادثه در مکه رخ داده بود".

و هم چنان سیوطى در اتقان آیۀ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ حَسۡبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ٦٤﴾ را از آیات مکى شمرده است.[[277]](#footnote-277)

دلیل این استشنا حدیثى است که بزار در مسند خود از ابن عباس نقل کرده که آیۀ مذکور هنگام ایمان آوردن عمر بن خطاب نازل گردید:

"لما أسلم عمر، قال المشركون: قد انتصف القوم منا، وأنزل ا الله عزوجل: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ حَسۡبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ٦٤﴾ [[278]](#footnote-278) این حدیث در معجم طبرانى نیز با اندک تغییر آمده است.[[279]](#footnote-279)

ولى هردو سند خالى از کلام نیست؛ از راویان بزار نضربن عبد الرحمن، ودر روایت طبرانى شخصى بنام اسحاق بن بشیر کاهلى است واین هردو راوى متروک، وروایت شان قابل قبول نمى‌باشد.[[280]](#footnote-280)

سورۀ توبه:

مقاتل بن سلیمان، ابوا القاسم نیشاپورى و ابن عطیه آیه‌هاى: 128-129: ﴿لَقَدۡ جَآءَكُمۡ رَسُولٞ مِّنۡ أَنفُسِكُمۡ عَزِيزٌ عَلَيۡهِ مَا عَنِتُّمۡ حَرِيصٌ عَلَيۡكُم بِٱلۡمُؤۡمِنِينَ رَءُوفٞ رَّحِيمٞ﴾ را مکى می‌دانند.

شاید مستند شان مفهوم این دو آیه باشد که از حرص پیامبر ج نسبت به قوم خود و از لطف ومرحمت وى سخن مى‌گوید.

سیوطى این استشنا را غریب ودور از واقعیت می‌داند؛ زیرا در روایت‌هاى صحیح ثابت شده که این آیه از آخرین آیه‌هاى قرآن- طبق نظریۀ صحیح از آخرین آیه‌هاى سورۀ توبه- به حساب مى‌آید.[[281]](#footnote-281)

بعضى‌هاى آیۀ: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسۡتَغۡفِرُواْ لِلۡمُشۡرِكِينَ وَلَوۡ كَانُوٓاْ أُوْلِي قُرۡبَىٰ مِنۢ بَعۡدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمۡ أَنَّهُمۡ أَصۡحَٰبُ ٱلۡجَحِيمِ١١٣﴾ را استثنا کرده‌اند؛ زیرا طبق حدیث صحیح این آیه هنگامى نازل شد که پیغمبر ج اکرم به ابوطالب فرمود: " تا وقتیکه نهى نه شده‌ام برایت استغفار می‌کنم".[[282]](#footnote-282)

و این گفتار پیامبر ج هنگام وفات ابوطالب در مکه بود.

و نیز در شأن نزول همین آیه ترمذى از علىس با سند حسن نقل کرده که این آیه در بارۀ مردى نازل شد که براى پدر ومادر مشرک خود طلب مغفرت می‌نمود.[[283]](#footnote-283)

در سبب نزول آیۀ فوق روایت سوم نیز ثابت است. حاکم از ابن مسعود نقل کرده که اوگفت: پیامبراکرم ج روزی به سمت قبرستان رفت، ودرکنار قبری نشست، مناجات کرد وسپس گریست، آنگاه فرمود: قبریکه کنارش نشستم قبر مادرم است، و من از خداوند اذن خواستم برای دعا به او اجازه ام نداد، پس این آیه را بر من نازل کرد: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسۡتَغۡفِرُواْ لِلۡمُشۡرِكِينَ وَلَوۡ كَانُوٓاْ أُوْلِي قُرۡبَىٰ مِنۢ بَعۡدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمۡ أَنَّهُمۡ أَصۡحَٰبُ ٱلۡجَحِيمِ١١٣﴾.

زرکشى و سیوطى در میان این روایات جمع کرده مى‌گویند: این آیات بیش از یکبار نازل شده است.[[284]](#footnote-284)

حافظ ابن حجر این آیه را در زمرۀ آیاتى می‌شمرد که بیش از یک سبب داشته، ولى آیه بلافاصله بعد از وفات ابوطالب نازل نشده، بلکه بعد از گذشت مدتى، و وقوع سبب‌هاى سه گانه نازل گردیده است.[[285]](#footnote-285)

سوره مجادله:

این سوره به اتفاق اهل علم مدنى است.[[286]](#footnote-286)

ولى طبق روایت عطا ده آیات نخست آن مدنى، وبقیه‌اش مکى است. وکلبى آیۀ: 9 را استثنا نموده است.[[287]](#footnote-287)

این هردو روایت مرسل و ضعیف‌اند وبا چنین روایات ضعیف نمی‌توان بعضى آیه‌هاى سوره را که مدنى بودن آن قطعى است، استثنا نمود.

سوره تحریم:

در بخش دلایل سوره‌هاى مدنى توضیح گردید که تمام آیات این سوره در مدینه نازل شده جزآیات: 11و12 که سیوطى از قتاده مکى بودن آن را نقل کرده، واین استثنا نیز مبنى برکدام دلیل صحیح نبوده؛ بنابر آن به اتفاق تمام آیات آن مدنى است.[[288]](#footnote-288)

\*\*\*

مناقشه:

با استناد به محکم‌ترین وقوی‌ترین روایات تعداد سوره‌های که به اتفاق مکی‌اند، (75) سوره است.

براساس برخى از روایات وحقایق تاریخى وبا درنظرداشت خصایص وویژگى‌هاى سوره‌ها، سوره‌هاى مکى به سه مرحله: ابتدائى میانى وپایانى تقسیم می‌گردد که سوره‌هاى هر مرحله از لحاظ موضوع و اسلوب خصایص ویژه‌اى دارد.

استثناى برخی از آیات سورۀ بقره از حکم مدنی بودن بر مبنای روایات ضعیف بوده و تمام آیه‌های این سوره براساس قول راجح مدنى است.

و همچنان استثنای آیات انفال، توبه، مجادله وتحریم نیز مبنى برکدام دلیل صحیح نبوده؛ بنابرآن تمام آیات این سور به اتفاق مدنى است.

\*\*\*

اسامى و ترتيب نزول سوره‌هاى مدنى

به اساس قوی‌ترین قول که در نتیجۀ بررسی آثار و روایات این باب بدست آمده، ترتیب سوره‌های مدنی قرار آتی است: مطففين، بقرة، أنفال، آل عمران، ممتحنة، نساء، إذا زلزلت، حديد، محمد، طلاق، لم يكن، حشر، نور، احزاب، حج، منافقون، مجادلة، حجرات، تحريم، جمعة، صف، تغابن، فتح، مائدة، توبة و إذا جاء نصر الله.

دلایل تفصیلی مدنى بودن این سوره‌ها:

سوره بقره:

در گذشته (بخش ششم این اثر) اشاره شد که تمام روایات وآثار وارده در مورد مکى ومدنى، این سوره را از جملۀ سوره‌هاى مدنى شمرده، وطبق روایت عکرمه اولین سورۀ مدنى مى‌باشد.[[289]](#footnote-289)

دلیل آن روایت صحیح است که امام بخارى از عایشهل نقل کرده:   
"وما نزلت سورة البقرة و النساء إلا وأنا عنده...".[[290]](#footnote-290)

"سورۀ بقره ونساء در زمانى نازل گردید که من نزد پیامبر ج بودم".

ازدواج (زفاف). پیامبر ج باعایشه در ماه شوال سال اول هجرت در مدینه بود.[[291]](#footnote-291)

سوره آل عمران:

ابن عطیه، قرطبى و بقاعى اجماع علما را در مورد مدنى بودن آن نقل کرده‌اند.[[292]](#footnote-292)

در بخش تحقیق روایات خواندیم که تمام آثار وارده در این مورد نیز به مدنى بودن این سوره اتفاق دارند و از هیچ یک از سلف روایتى بر خلاف این قول نقل نیست.

ب- روایت‌هاى صحیح که در سبب نزول بعضى از آیات این سوره ثابت شده، نیز مدنى بودن سوره را تأکید مى‌کند:

1. طبق روایت بخاری از انس به تعقیب نزول آیۀ ﴿لَن تَنَالُواْ ٱلۡبِرَّ حَتَّىٰ تُنفِقُواْ مِمَّا تُحِبُّونَۚ﴾ ابو طلحه (یکتن از انصار). محبوب‌ترین ثروت خود را که باغی نزد مسجد نبوی بود، صدقه کرد.[[293]](#footnote-293)

جملۀ: "وكانت مستقبلة المسجد" در روایت مذکور که منظور از آن مسجد نبوى در مدینه است، وهم چنان جملۀ: "كان أبو طلحة أكثر أنصاری..." و به تعقیب نزول آیۀ متذکره صدقه کردن ابوطلحه، این همه به مدنى بودن آیه دلالت صریح دارد.

1. روایت صحیح دیگر از انس که آیۀ: ﴿لَيۡسَ لَكَ مِنَ ٱلۡأَمۡرِ شَيۡءٌ﴾ زمانى نازل شد که پیامبر ج در جنگ احد زخم برداشت و در حق کفار دعای هلاکت می‌نمود.[[294]](#footnote-294)

ابن حادثه در سال سوم هجرى در مدینه بود.

ج- محتواى سوره نیز بیانگر مدنى بودن آنست؛ زیرا بخش نخست آن به اتفاق علما در مناظرۀ اهل نجران نازل شده که هیئت نجران درسال 9هـ در مدینه آمدند (47: 351).

و قسمت اعظمى دیگر این سوره در مورد داستان جنگ احد و اشارۀ گذراى به جنگ بدر دارد که این مطلب نیز دلیل مدنى بودن آن مى‌باشد.

سورۀ نساء:

ابوجعفر نحاس با استناد به سبب نزول آیۀ: ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُكُمۡ أَن تُؤَدُّواْ ٱلۡأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهۡلِهَا﴾ که در بارۀ سپردن کلید کعبه به عثمان بن طلحه نازل شده، این سوره را مکى شمرده است.

و این نظریه به هیچ وجه قابل پذیرش نیست؟ ودلیل بطلان آن بشرح زیر:

1. روایتى که مى‌گوید: این آیه در مورد کلید مکه نازل شده است، ضعیف است.[[295]](#footnote-295)
2. در صورت صحت این روایت طبق اصطلاح مشهور وتعبیرصحیح از مکى ومدنى، حتى آیۀ مذکور را مکى گفته نمى‌شود؛ چون موضوع سپردن کلید کعبه پس از هجرت بود.
3. از مکى بودن یک آیه لازم نمی‌گردد که تمام آیه‌هاى سوره مکى باشد.
4. تشریح احکام خانواده، یتیمان، زنان، احکام میراث، توضبح محرمات، احکام جهاد، بحث از منافقان و گروه‌هاى اهل کتاب ودیگر محتویات این سوره بیانگر مدنى بودن آن می‌باشد.
5. از روایت‌هاى صحیح وصریح زیر نیز بطلان این قول استفاده مى‌شود:   
   الف- حدیث عایشه: "مانزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده".[[296]](#footnote-296)

"سورۀ بقره ونساء در زمانى نازل گردید که من نزد پیامبر ج بودم".

ب- روایت‌هاى متعدد در اسباب نزول بعضى از آیات این سوره نیز بیانگر مدنى بودن آیات این سوره است مانند: روایت مسلم از ابوسعید خدرى در سبب نزول آیۀ 25 که در بارۀ اسیران جنگ اوطاس است.[[297]](#footnote-297)

و روایت ترمذى از على بن ابی طالب در سبب نزول آیۀ 43 (در مورد نشه شدن شان قبل از تحریم نهائى شراب).[[298]](#footnote-298)

وروایت ابن حبان با سند صــحیح از ابن عباس در سبب نزول آیۀ 50

(که این آیه در بارۀ کعب بن اشرف یکى از سران یهود نازل شده است).[[299]](#footnote-299)

و روایت بخارى از ابن عباس در سبب نزول آیۀ 59 (که در بارۀ عبد الله بن حذافه هنگام فرستادن وى در رأس یک سریه نازل شد) [[300]](#footnote-300)

و روایت مسلم از عروه بن زبیر در سبب نزول آیۀ 65 (که در بارۀ مخاصمه زبیر با یکى از اهل مدینه نازل شده است).[[301]](#footnote-301)

سوره مائده:

محتواى سورۀ مایده که به طور خلاصه: توضیح قسمتى از غذاهاى حلال وحرام، احکام وضوء وتیمم، احکام سوگندها، احکام حج، تقبیح عملکردهاى یهود، عقاید خرافى نصارى و... است، واین مطالب از وبژگى‌هاى عمومى سوره‌هاى مدنى می‌باشد.

احادیث ذیل که در سبب نزول بعضى از آیات این سوره وارد شده، نیزحقیقت فوق را تأیید می‌نماید:

1. امام بخارى ازخلیفۀ راشد عمربن خطاب در مورد نزول آیۀ: ﴿ٱلۡيَوۡمَ أَكۡمَلۡتُ لَكُمۡ دِينَكُمۡ وَأَتۡمَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ نِعۡمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلۡإِسۡلَٰمَ دِينٗاۚ﴾ چنین نقل نموده است: " نزلت عشية عرفة يوم الجمعة عام حجة الوداع ".[[302]](#footnote-302)

"د ر سال حجة الوداع روز جمعه بعد از چاشت روز عرفه نازل گردید".

1. طبق روایت عایشهل آیۀ تیمم (که آیۀ ششم این سوره است) در برگشت از غزوۀ مریسیع نازل گردید.[[303]](#footnote-303) وغزوۀ مریسیع در سال ششم هجرت بود.
2. بر مبناى روایت صحیح از براء بن عازب آیه‌های: 41-47 ﴿۞يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ لَا يَحۡزُنكَ﴾ این سوره در بارۀ یهود مدینه و قانون گزارى خود سرانۀ آن‌ها نازل گردیده است.[[304]](#footnote-304)
3. روایت ابن ابی شیبه با سند حسن از ابو هریرهس: " كنا إذا نزلنا طلبنا للبني ج أعظم شجرة وأظلها، فتنـزل تحت شجرة فجاء رجل فأخذ سيفه فقال: يا محمد، من يمنعك منى؟ قال: " الله". فأنزل الله: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِۗ﴾ "[[305]](#footnote-305).

"ما هنگامیکه در سفرها غرض راحت توقف می‌کردیم، درخت بزرگ وپر سایه را بری پیامبر ج تخصیص می‌دادیم، تا اینکه مردی آمد، شمشیر او را گرفت وگفت: تو را چه کسی از من حمایت می‌کند؟ پیامبر ج فرمود: الله. پس این آیه را نازل نمود: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِۗ﴾" کلمۀ "کنا" در این روایت دلیل مدنى بودن آیه بلکه دلیل بر نزول آن بعد از اسلام ابى هریره درسال 7هـ مى‌باشد.

1. طبق روایت ابن ابى حاتم با سند حسن[[306]](#footnote-306) آیۀ 68 ﴿قُلۡ يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لَسۡتُمۡ عَلَىٰ شَيۡءٍ﴾ در بارۀ مالک بن صیف وگروهى از علماى یهود مدینه نازل شده است.[[307]](#footnote-307)
2. براساس روایت‌هاى متعدد که به درجۀ صحت و ثبوت رسیده است، آیه‌هاى 90،91،92 این سوره آخرین آیات قرآنى در بارۀ خمر است که به طور قطع آن را حرام اعلام نمود.[[308]](#footnote-308)

و این حرمت به سال‌هاى میانى دور مدینه برمی‌گردد.

\*\*\*

سوره انفال:

براساس روایت‌هاى گذشته در زمینۀ مکى ومدنى سوره‌ها، این دومین سورۀ مدنى وبنابر روایت عبدالله بن عباسب در مورد نزول سورۀ مطففین در مدینه- سورۀ انفال سومین سورۀ مدنى، و به اتفاق نزول آن در مدینه بعد ازسورۀ بقره، پس از پایان یافتن جنگ بدر بوده است.

امام بخارى ازسعید بن جبیر نقل کرده که او مى‌گوید: "قلت لابن عباس: سورة الأنفال. قال: نزلت في بدر".[[309]](#footnote-309)

"به ابن عباس گفتم: سوره انفال. او گفت: این سورۀ بدر است که در جنگ بدر نازل شده".

و همچنان روایت‌هاى صحیح که در سبب نزول آیه‌هاى: 1،9،17،65،66،67،و68 این سوره وارد شده[[310]](#footnote-310) با شمول محتواى سوره، این همه مدنى بودن سوره وآیه‌هاى آن را مى‌رساند.

سورۀ توبه:

این سوره از جملۀ آخرین سوره‌هاى است که بر پیامبر ج در مدینه نازل گردید.

دقت در آیات این سوره نشان می‌دهد که تاریخچۀ نزول آن به سال‌هاى بعد از نقض پیمان صلح از طرف مشرکان قریش وفتح مکه برمی‌گردد، به طور مشخص قسمتى از این سوره قبل از جنگ تبوک، (که درسال 9 هـ بود). وقسمتى به هنگام آمادگى براى جنگ وبخش دیگرى از آن پس از مراجعت از جنگ نازل شده است.

در مورد نزول آیه‌هاى این سوره روایات بی‌شمارى است که از آن روایات تحدید زمان نزول سوره وآیه‌هاى آن دانسته مى‌شود، به پاره‌اى از آن روایات ذیلاً اشاره می‌گردد:

1. روایت براء بن عازب که مى‌گوید: " آخرسورة نزلت براءة".[[311]](#footnote-311)

"سورۀ براءت آخرین سورۀ قرآن از حیث نزول است".

1. سبب نزول آیۀ84 و ماجراى مرگ عبدالله بن ابى منافق و نماز جنازه برآن نیز دلیل بر مدنی بودن این سوره است؛ زیرا وفات ابن ابىّ درسال نهم هجرى بود.[[312]](#footnote-312)
2. اشارۀ آیات 25- 26 این سوره به غزوۀ حنین، و احادیثى که در تفسیر آیه، وتفصیل این حادثه به ثبوت رسیده است چون غزوۀ حنین در سال 8 هـ پس از فتح مکه بوقوع پیوست. [[313]](#footnote-313)

سورۀ نور:

سورۀ نور به اتفاق تمام علماى تفسیر مدنى است به دلایل زیر:

1. تشریح حدود: حد زنا، حد قذف ولعان که این همه در مدینه بود و از علایم سوره‌هاى مدنى به شمار می‌رود.
2. تشریح آداب اجتماعى: حجاب، سلام، آداب مجلس وآداب منزل و... وهم چنان ذکر منافقان از مطالب مهم این سوره است.
3. حدیث عباده بن صامت: "خذوا عنى، خذوا عنى فقد جعل الله لهن سبيلاً...".[[314]](#footnote-314)

این جملۀ حدیث: "فقد جعل الله لهن سبيلاً" اشاره به آیۀ 15 سوره نساء دارد:

﴿أَوۡ يَجۡعَلَ ٱللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلٗا١٥﴾ و از این حدیث دانسته می‌شود که نزول آیۀ دوم این سوره بعد از آیۀ 14 سورۀ نساء بوده و سورۀ نساء- طوریکه بیان شد- مدنى است.

1. حدیث‌ها و روایات متعددى که با اسناد صحیح در سبب نزول آیه‌هاى متعدد این سوره وارد ونقل است مانند: حدیث مرثد بن ابى مرثد[[315]](#footnote-315) با سند حسن در سبب نزول آیۀ سوم این سوره وروایت‌هاى متعدد در سبب نزول آیه‌ها: 4- 6 (موضوع لعان)[[316]](#footnote-316).

وروایت‌ها بی‌شمارى در مورد تهمت زدن به عایشه وبراءت آن در سبب نزول آیه‌هاى: 9- 22 این سوره[[317]](#footnote-317) وروایت جابر در سبب نزول آیۀ: 33 (که نزول این آیه در مورد کنیزان عبد الله بن ابی منافق است) [[318]](#footnote-318).

و روایت عایشهل با سند صحیح درسبب نزول آیۀ 61.[[319]](#footnote-319)

تمام این روایات به طور قطع مدنى بودن این سوره را مى‌رساند.

سورۀ احزاب:

بنابر روایت ابن ضریس از ابن عباس این چهارمین سوره‌اى است که در مدینه نازل گردِیده.

محتواى سوره از قبیل سخن از منافقان، سخن از ظهار واشاره به حکم آن وسخن از پسر خوانده‌ها وذکر داستان غزوۀ احزاب، اشاره به غزوه بنوقریظه واشاره به ایلاى پیامبر ج توضیح بعضى احکام خانواده وآداب اجتماعى، مسألۀ حجاب و... این همه حقایق و واقعاتى است که در دوره‌هاى میانى زندگى پیامبر ج در مدینه رخ داده بود.

افزون برآن دلایل آتى نیز مدنى بودن این سوره را تثبیت وتأکید می‌کند:

1. روایت بخارى ازعایشهل که آیۀ: ﴿ٱدۡعُوهُمۡ لِأٓبَآئِهِمۡ هُوَ أَقۡسَطُ عِندَ ٱللَّهِۚ فَإِن لَّمۡ تَعۡلَمُوٓاْ ءَابَآءَهُمۡ فَإِخۡوَٰنُكُمۡ فِي ٱلدِّينِ وَمَوَٰلِيكُمۡۚ﴾ در بارۀ بطلان پسر خاندگی سالم از طرف ابوحذیفه و... نازل گردید:

"أَنَّ أَبَا حُذَيْفَةَ تَبَنَّى سَالِمًا وهُو مَولًى لِامْرَأَةٍ مِنْ الْأَنْصَارِ كَمَا تَبَنَّى النَّبِيُّ ج زَيْدًا وكَانَ مَنْ تَبَنَّى رَجُلًا فِي الْـجَاهِلِيَّةِ دَعَاهُ النَّاسُ ابْنَهُ وورِثَ مِنْ مِيرَاثِهِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وجَلَّ ﴿ٱدۡعُوهُمۡ لِأٓبَآئِهِمۡ هُوَ أَقۡسَطُ عِندَ ٱللَّهِۚ فَإِن لَّمۡ تَعۡلَمُوٓاْ ءَابَآءَهُمۡ فَإِخۡوَٰنُكُمۡ فِي ٱلدِّينِ وَمَوَٰلِيكُمۡۚ﴾".[[320]](#footnote-320)

1. امام بخارى در تفسیر آیۀ 10 سوره این قول را نقل کرده است: " كان ذ لك يوم الخندق".[[321]](#footnote-321)

" این حالت در روز خندق رخ داده بود"

1. امام مسلم از انس روایت نموده است که آیۀ 22: (من المؤمنين رجال صدقوا....). در مورد انس بن نضر و امثال آن نازل شده است که در غزوۀ احد شهید شده بودند.[[322]](#footnote-322)
2. طبق روایت‌هاى صحیح آیۀ: ﴿وَإِذۡ تَقُولُ لِلَّذِيٓ أَنۡعَمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ وَأَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِ﴾   
    در بارۀ زید بن حارثه و زینب بنت حجش نازل شده که موضوع طلاق زینب در مدینه بود.[[323]](#footnote-323)
3. براساس حدیث صحیح آیۀ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدۡخُلُواْ بُيُوتَ ٱلنَّبِيِّ﴾ در ارتباط ازدواج پیامبر ج با زینب، وولیمۀ آن، ودر مورد حجاب نازل گردیده است که این همه در سال‌هاى پنج یا شش در دوره زند گى پیامبر ج در مدینه برمی‌گردد.[[324]](#footnote-324)

سورۀ فتح:

بزرگترین دلیل مدنى بودن این سوره، مضمون ومحتواى آنست؛ زیرا این سوره از حوادث مربوط به " صلح حدیبیه" ومسألۀ " بيعة الرضوان" سخن مى‌گوید.

و از کارشکنی‌هاى منافقان ونمونه‌هاى از عذرهاى واهیشان در مورد عدم شرکت جهاد پرده بر مى‌دارد. واین امور همه در مدینه بود، و واقعۀ صلح حدیبیه درسال 6هـ برمی‌گردد.

افزون بر این روایات صحیح نیز تأیید می‌کند که نزول این سوره بعد از بازگشت از صلح حدیبیه بود.

در حدیث صحیح البخارى مى‌خوانیم که پیامبر ج در سفر بازگشت از صلح عمرس را مورد خطاب قرار داده فرمود:

"لقد أنزلت عليّ الليلة سورة لهي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس، ثم قرأ: ﴿إِنَّا فَتَحۡنَا لَكَ فَتۡحٗا مُّبِينٗا١﴾ [[325]](#footnote-325)

"امشب بر من سوره‌ای نازل گردیده که بهتر است از آنچه که خورشید بر آن می‌تابد، سپس این سوره را تلاوت نمود".

از این روایت مدنى بودن این سوره واینکه به طور کامل در سال ششم هجرى یکجا نازل گردیده، استفاده می‌شود.

سورۀ حجرات:

این سوره از جملۀ سوره‌هائى است که در ارتباط آداب پیامبر ج وجامعۀ اسلامى وبسیارى از مسایل مهم اخلاقى در آن عنوان گردیده است، بحث از آداب اجتماعى به صورت گسترده یکى ازدلایل مدنى بودن آنست.

روایت‌هاى صحیح که در سبب نزول بعضى از آیات این سوره ثابت شده، نیز این حقیقت را تأیید می‌کند:

1. برمبنای روایت عبدالله بن زبیر آیات نخست این سوره هنگام ورود هیأتی از قبیلۀ بنو تمیم در مدینه در سال 9هـ نازل گردید.[[326]](#footnote-326)
2. طبق روایت صحیح مسلم آیۀ: ﴿وَإِن طَآئِفَتَانِ﴾ در مورد دوگروهى از انصار نازل گردید.[[327]](#footnote-327)

سورۀ مجادله:

سورۀ مجادله به اتفاق مدنى است واین اجماع با درایت و هم روایت تأیید شده است.

دلیل آن از درایت اینکه: دراین سوره حکم ظهار، آداب مجلس، آداب ملاقات با پیامبر ج جلسه‌هاى محرمانه ومخفیانه وشرایط آن و حکم ولاء و براء مطرح گردیده است که این همه از خصایص سوره‌هاى مدنى مى‌باشد.

و روایت‌هاى وارده در سبب نزول برخى از آیات این سوره نیز این درایت را تأکید می‌کند:

1. ابن ماجه از عایشهل با سند صحیح[[328]](#footnote-328) نقل کرده که آیات نخست این سوره در مورد ظهار اوس بن صامت با خوله نازل گردیده است. واین حادثه در مدینه رخ داده بود.[[329]](#footnote-329)
2. طبق روایت صحیح[[330]](#footnote-330) از انس بن مالک آیۀ ﴿وَإِذَا جَآءُوكَ حَيَّوۡكَ بِمَا لَمۡ يُحَيِّكَ بِهِ ٱللَّهُ﴾ در بارۀ یهودان مدینه و بى‌ادبى شان در برابر پیامبر ج نازل شده است.[[331]](#footnote-331)

روایت اول از عایشه که ازدواج وى با پیامبر ج در مدینه شده بود، وروایت حدیث دوم از طریق انس که صحابى انصارى است و عملا به شکل شاهد عینى نقل می‌کنند، دلیل براینستکه این حوادث همه در مدینه بوده، ودر مورد آن آیه‌ها فرود آمده است.

سورۀ حشر:

این سوره از غزوۀ بنى نضیر و تبعید آن‌ها در مدینه و از برخورد منافقانۀ منافقان مدینه سخن مى‌گوید که این واقعات همه درسال دوم هجرت در مدینه بود.

و روایات هم این درایت را تأکید می‌کند؛ امام بخارى ازعبدلله بن عباس نقل کرده که در مورد این سوره می‌گوید: "نزلت في بني النضير".[[332]](#footnote-332)

به اساس روایت صحیح از عایشهل غزوۀ بنى نضیر شش ماه بعد از جنگ بدر بود.[[333]](#footnote-333)

سورۀ ممتحنه:

محتواى این سوره و روایت‌هاى صحیح مانند: قصۀ حاطب بن ابى بلتعه که سبب نزول این سوره است، نه تنها مدنى بودن این سوره را می‌رساند، بلکه مشخص می‌سازد که آیات این سوره در اثناى مصالحه پیامبر ج با اهل مکه که درسال 6هـ ویا بعد از آن نازل گردیده است.[[334]](#footnote-334)

سورۀ صف:

دلیل بر اینکه این سوره در مدینه نازل شده، ذکر فریضۀ جهاد وتشویق برآن در این سوره، وروایتى که امام ترمذى از عبدالله بن سلام با سند صحیح[[335]](#footnote-335) نقل کرده است:

" قعدنا نفر من أصحاب رسول الله ج فتذاكرنا، فقلنا: لونعلم أى الأعمال أحب إلى الله لعملناه، فأنزل الله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۖ وَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ١ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفۡعَلُونَ٢﴾[[336]](#footnote-336)

"ما تعدادی از یاران پیامبر ج به بحث وگفتگو پرداخته گفتیم: هر عملیکه نزد الله محبوب‌تر بوده باشد، برآن عمل نماییم، سپس این آیه نازل گردید: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۖ وَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ١﴾

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفۡعَلُونَ٢﴾ "

از روایت فوق استفاده می‌شود که نزول این سوره پس از مسلمان شدن عبدالله بن سلام بوده، وعبدالله بن سلام از اهل مدینه ودر مدینه پس از هجرت مشرف به اسلام گردید.

سورۀ جمعه:

از دلایل مدنى بودن این سوره:

1. روایت ابى هریره است: "كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ج فَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْـجُمُعَةِ...".[[337]](#footnote-337) (74: 510).

"ما نزد پیامبر ج نشسته بودیم که بر وى سورۀ جمعه نازل شد".

چون ابو هریره در سال 7هـ مشرف به اسلام شد.

1. مباهله با یهود درآیۀ 8 این سوره.
2. آیۀ 9- 12 در مورد فرضیت جمعه که در مدینه بود.
3. طبق روایت بخارى از جابر نزول آیۀ 11سوره در مورد ورود کاروان تجارتی در مدینه بود.[[338]](#footnote-338)

سورۀ منافقون:

در مورد مدنى بودن این سوره هیچ روایاتى نقل نمى‌بود، محتواى این سوره - که از آغاز تاپایان در مورد معرفى منافقان، و از عمل‌هاى زشت آن‌ها سخن مى‌گوید- کفایت مى‌کرد، و همچنان حدیث صحیح که از طریق زید بن ارقم در سبب نزول این سوره ثابت شده نیز این درایت را تأیید می‌نماید.[[339]](#footnote-339)

سورۀ طلاق:

علاوه بر اینکه محتواى سوره تشریح وتوضیح احکام طلاق است که از خصایص سوره‌هاى مدنى شمرده می‌شود، حدیث عبدالله بن مسعود: "نزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى".[[340]](#footnote-340) "سورۀ نسای کوچک بعد از سورۀ نسای بزرگ نازل شده است".

در مدنى بودن این سوره صراحت دارد؛ زیرا منظور از "الطولى" سورۀ بقره است، وسوره بقره - قبلاً توضیح گردید که- به اتفاق مدنى است، ونزول این سوره براساس تعبیر عبدالله بن مسعود پس از بقره بود.

سورۀ تحریم:

دلیل مدنى بودن این سوره روایت‌هاى صحیح است که در سبب نزول آیات نخست این سوره وارد شده:

1. طبق روایت بخارى از عایشه این آیات در مورد عسل نوشی پیامبر ج نزد زینب و غیرت عایشه و حفصه در برابر وی نازل گردیده است.[[341]](#footnote-341)
2. براساس روایت نسائى از انس باسند صحیح[[342]](#footnote-342) سبب نزول این آیات موضوع کنیز وغیرت عایشه وحفصه در برابر او می‌باشد.[[343]](#footnote-343) (154: 78، 156: 492) که ازدواج پیامبر ج با ایشان وهمچنان ماجرای عسل وکنیز در مدینه بود.

سورۀ مطففین:

این سوره بر مبناى قاعدۀ"تعیین مکى ومدنى بودن سوره‌ها به تبعیت از آغاز سوره می‌باشد" مدنى است ودلیل آن روایت عکرمه از ابن عباس با سند حسن[[344]](#footnote-344):

"لما قدم النبى ج المدينة كانومن أخبت الناس كيلاً، فأنزل الله سبحانه: ﴿وَيۡلٞ لِّلۡمُطَفِّفِينَ١﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك".[[345]](#footnote-345)

"هنگام ورود پیامبر در مدینه، باشندگان مدینه، ازلحاظ وزن و پیمانه کردن از بد‌ترین مردمان بودند، خداوند این آیه: ﴿وَيۡلٞ لِّلۡمُطَفِّفِينَ١﴾. را نازل فرمود، بعد از نزول این آیه پیمانه‌هاى خود را اصلاح نمودند".

از روایت فوق بخوبى استفاده مى‌شود که نزول مطففین بعد از ورود پیامبر ج در مدینه بود.

سورۀ نصر:

براساس روایت‌هاى صحیح این سوره نه تنها مدنى است، بلکه آخرین سوره از لحاظ ترتیب نزول مى‌باشد:

عبدالله بن عباس از عبیدالله بن عباس بن عتبه در بارۀ آخرین سورۀ قرآن مپرسد: "تعلم آخرسورة نزلت من القرآن، نزلت جميعاً؟ " عبیدالله گفت: بلى، سوره ﴿إِذَا جَآءَ نَصۡرُ ٱللَّهِ وَٱلۡفَتۡحُ١﴾ است. عبدالله بن عباس سخنان او را تأیید نموده فرمود: "صدقت".[[346]](#footnote-346)

براساس روایت صحیح از عبدالله بن عباس نزول این سوره اعلام وفات پیامبر ج است.[[347]](#footnote-347)

یعنى این آخرین سوره است که با نزول آن رسالت تکمیل یافته، ومسؤولیت پیامبرج پایان مى‌یابد.

2- انواع سوره‌هاى مدنى

سوره‌هاى مدنى نیز از لحاظ نزول به مراحل سه گانه: ابتدائى، میانى وپایانى تقسیم می‌گردد که مرحلۀ ابتدائى که درسال‌هاى نخست هجرت تاسال پنجم هجرى که آغاز ساختار یک جامعه سالم انسانى واساس دولت اسلامى بدست پیامر ج در مدینه و از لحاظ نظامى در مرحلۀ دفاع از جامعه ودولت تو تأسیس بود، نازل گردیده است. از سوره‌هاى این مرحله مطفیفین، بقره، انفال و...است.

پس از شکست چشمگیر قبایل واحزاب در جنگ احزاب (خندق) دور میانى مدینه آغاز می‌گردد که در این مرحله: پایه‌هاى حکومت اسلامى مستحکمتر شده نه تنها توان دفاع از مرز دولت اسلامى را دارد، بلکه توان تهاجم برطغیانگران را نیز پیدا کرده است.

سوره‌هاى: محمد، طلاق، حشر، نور، منافقون، مجادله وحجرات را می‌توان از مرحلۀ تنـزیل این دور شمرد.

فتح مکه صفحۀ جدیدى در تاریخ دعوت اسلامى مى‌باشد که با این فتح نفوذ واوح گرفتن دولت اسلامى با درهم شکستن آخرین مقاومت مشرکان آغاز می‌گردد.

سوره‌هاى که پس از فتح مکه نازل گردیده، مرحلۀ سوم یا نهائى نزول وحى در مدینه را تشکیل می‌دهند که نزول سوره‌هاى: تحریم، جمعه، مایده، توبه، نصر و.. در این مدت بوده است.

ویژگى‌هاى مشترک سه مرحله: فرمان جهاد، تشریع احکام، سخن از منافقان وکار شکنى‌هاى آن‌ها، سخن از اهل کتاب وتوضیح عقاید خرافه آمیز واعمال زشت آن‌ها است.

و هرکدام از مراحل سه گانه باتناسب به شرایط، اوضاع ومقام ویژگى‌هاى مشخصى دارد مانند اینکه:

1. سوره‌هاى مرحلۀ آغازى اشاره به غزوات بدر، احد، بنو نضیر، مریسیع و.. وسوره‌هاى میانى چون: سورۀ فتح به صلح حدیبیه، خیبر وفتح مکه... وسوره‌هاى پایانى ازجنگ‌هاى: حنین، تبوک سخن مى‌گوید.
2. مرحلۀ آغازى چون سورۀ بقره، آل عمران ونساء بیشتر به تربیۀ خانوادۀ سالم که زیر بناى جامعه است، پرداخته، و از افراد مستضعف مانند: یتیتمان وزنان حمایت نموده، ودستورهاى لازم براى نگهدارى ومراقبت از حقوق آن‌ها صادر نموده است.

مرحلۀ میانى علاوه بر امور خانوادگى، به تشریع قوانین اجتماعى، وقوانینى که در سالم سازى جامعه مؤثر است، نیز مى‌پردازد.

از آنجا که سوره‌هاى مرحلۀ نهائى در زمانى نازل شده که دولت اسلامى در حال نفوذ وجامعۀ گستردۀ اسلامى تشکیل شده بود و از لوازم این جامعه واین حکومت نیازهاى اقتصادى، روابط بین المللى- صلح، جنگ، جزیه و...- مى‌باشد؛ بنا براین در سوره‌هاى این مرحله تفصیل مصارف زکات، روابط بین الملل، فرمان جهاد به طور قاطعانه و... مطرح گردیده است.

3- آیات مدنى درسوره‌هاى مکى

سیوطى در اتقان آیات مدنى که در سوره‌هاى مکى وارد شده با دلایل آن ذکرکرده است.[[348]](#footnote-348) ولى در بیشتر موارد دلایل این استثنا ضعیف بوده، ذیلاً تنها به مواردیکه بادلایل صحیح ثابت شده اکتفا می‌کنیم:

آیات مدنى در سورۀ انعام:

سیوطى در بارۀ آیه‌هاى مدنى این سوره مى‌گوید: ابن الحصار گفته که: نه آیه از آن استثنا شده است، ولى روایت صحیحى در این باره نیست، بخصوص که روایت شده: تمام آیات این سوه یکجا نازل گشته است.[[349]](#footnote-349)

در استثناى آیۀ91 ﴿وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدۡرِهِۦٓ﴾ ابن جریر روایتى باسند حسن از طریق على ابن ابى طلحه از ابن عباس نقل کرده که این آیه در بارۀ یهود نازل شده است.[[350]](#footnote-350)

از لحاظ موضوع نیز محتواى آیه به آیات مدنى می‌ماند، بخصوص این بخش آیه: ﴿تُبۡدُونَهَا وَتُخۡفُونَ كَثِيرٗاۖ﴾ باصراحت می‌رساند که مورد خطاب در این جمله اهل کتاب است چنان‌که از قتاده باسند صحیح نقل شده: "هم اليهود والنصارى".[[351]](#footnote-351)

و مجادله با اهل کتاب ازخصایص آیه‌هاى مدنى مى‌باشد.

سورۀ هود:

آیۀ 114: ﴿وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ طَرَفَيِ ٱلنَّهَارِ وَزُلَفٗا مِّنَ ٱلَّيۡلِۚ إِنَّ ٱلۡحَسَنَٰتِ يُذۡهِبۡنَ ٱلسَّيِّ‍َٔاتِۚ﴾ مدنى است.

دلیل استشناى آن روایت صحیحى است که از طرق مختلف نقل شده که این آیه در بارۀ ابو الیسر در مدینه نازل گشت.[[352]](#footnote-352)

سوره نحل:

این سوره مکى است، ولى آیۀ 126 ﴿وَإِنۡ عَاقَبۡتُمۡ فَعَاقِبُواْ بِمِثۡلِ مَا عُوقِبۡتُم بِهِۦۖ﴾ براساس روایت صحیح[[353]](#footnote-353) از ابی بن کعب هنگام فتح مکه نازل گردید.[[354]](#footnote-354)

سوره اسراء:

آیۀ: ﴿وَيَسۡ‍َٔلُونَكَ عَنِ ٱلرُّوحِۖ قُلِ ٱلرُّوحُ مِنۡ أَمۡرِ رَبِّي﴾ از آن استثنا شده است به دلیل حدیث متفق علیه از ابن مسعود که این آیه در پاسخ پرسش یهود در مدینه نازل گردید.[[355]](#footnote-355)

سوره حج:

بنابر قول راجح این سوره مکى است، وچند آیات آن از این حکم مستثنا‌اند که تفصیل آن با دلایل در بخش سوره‌هاى مورد اختلاف توضیح خواهد گردید.

سوره قصص:

طبق روایت صحیح از مجاهد وقتاده آیات 52-54 این سوره در بارۀ مسلمانان اهل کتاب، وبه اساس روایتى از ابن عباسب وسعید بن جبیر در بارۀ اصحاب نجاشى که به مدینه آمده بودند، نازل شده است.[[356]](#footnote-356)

سوره سجده:

آیۀ شانزدهم: ﴿تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمۡ عَنِ ٱلۡمَضَاجِعِ يَدۡعُونَ رَبَّهُمۡ خَوۡفٗا وَطَمَعٗا﴾ بر مبناى روایت صحیح[[357]](#footnote-357) از انس بن مالک مدنی است: "إن هذه الآية نزلت في انتظار هذه الصلاة التي تدعى العتمة".[[358]](#footnote-358)

زیرا راوى حدیث انس بن مالک انصارى است و از انتظار نماز عشا در مدینه حکایت کرده مى‌گوید که: این آیه در این مورد نازل گشته است.

و این احتمال نیز است که انسس انتظار براى نماز عشا را از مصداق‌هاى این آیه بشمارد؛ چون صیغۀ: " نزلت" در سبب نزول صریح نیست.

سوره سبأ:

آیۀ ﴿وَيَرَى ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡعِلۡمَ﴾ از این سوره استثنا شده است، به دلیل روایت ترمذی از فروه بن نسیک مرادی با سند صحیح[[359]](#footnote-359) که گفت: "أتيت النبي ج فقلت يا رسول الله ألا أقاتل من أدبر من قومي بمن أقبل منهم ؟ فأذن لي في قتالهم وأمرني فلما خرجت من عنده سأل عني ما فعل الغطيفي ؟ فأخبر أني قد سرت قال فأرسل في أثري فردني فأتيته وهو في نفر من أصحابه فقال ادع القوم فمن أسلم منهم فأقبل منه ومن لم يسلم فلا تعجل حتى أحدث إليك قال وأنزل في سبإ ما أنزل فقال رجل يا رسول الله وما سبأ أرض أو امرأة ؟ قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل...".[[360]](#footnote-360)

"خدمت رسول اکرم ج رفتم وعرض داشتم یا رسول الله! آیا با کسانی از افراد قومم که پشت به دشمن می‌کنند جنگ نکنم؟.....، در این حدیث آمده است: "....در بارۀ سبأ نازل شد آنچه نازل شد، شخصی عرض کرد: یارسول الله سبأ چیست؟....".

این خبر دلالت می‌کند که این جریان در مدینه رخ داده؛ زیرا که فروه پس از مسلمانان شدن قبیلۀ ثقیف در سال نهم هجرت کرده بود.

سوره زمر:

براساس روایت صحیح از عمرس آیۀ: 55 آن مدنى است چنان‌که می‌گوید: "كنا نقول ما لمفتتن توبة، وما الله بقابل منه شيئاً، فلما قدم رسول الله ج المدينه، أنزل فيهم:

﴿۞قُلۡ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسۡرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمۡ لَا تَقۡنَطُواْ مِن رَّحۡمَةِ ٱللَّهِۚ﴾[[361]](#footnote-361)

"ما بر این اعتقاد بودیم که توبۀ اشخاص مصر بر گناه پذیرفته نمی‌شود؛ چون پیامرج در مدینه آمد، این آیه در مورد آن‌ها نازل شد: ﴿۞قُلۡ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسۡرَفُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمۡ لَا تَقۡنَطُواْ مِن رَّحۡمَةِ ٱللَّهِۚ﴾[[362]](#footnote-362)".

سوره احقاف:

آیۀ دهم این سوره: ﴿قُلۡ أَرَءَيۡتُمۡ إِن كَانَ مِنۡ عِندِ ٱللَّهِ وَكَفَرۡتُم بِهِۦ وَشَهِدَ شَاهِدٞ مِّنۢ بَنِيٓ﴾.

براساس روایت بخاری و مسلم از سعد بن ابی وقاص در مورد عبدالله بن سلام نازل شده است.[[363]](#footnote-363) و اسلام وی پس از هجرت در مدینه بود.

سوره واقعه:

این سوره به استثناى آیه‌های: 75- 82 از سوره‌هاى مکى است.

دلیل این استثنا حدیث صحیحى است که امام مسلم در سبب نزول این آیات نقل کرده که پس از نزول بارانی پیامر ج فرمود: برخی از بندگان خدا سپاس گزار بوده ونعمت باران را از جانب خدا می‌دانند وتعدادی هم در برابر نعمت‌های الهی نا سپاسی کرده فرود آمدن باران را نتیجۀ توافق برج‌ها می‌دانند، سپس این آیات نازل گردید:

"عن ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ مُطِرَ النَّاسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِىِّ ج فَقَالَ النَّبِىُّ ج " أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ ومِنْهُمْ كَافِرٌ قَالُوا هَذِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ. وقَالَ بَعْضُهُمْ لَقَدْ صَدَقَ نَوءُ كَذَا وكَذَا ". قَالَ: فَنَزَلَتْ هَذِهِ الآيَةُ: فَلاَ أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ). حَتَّى بَلَغَ (وتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ) ".[[364]](#footnote-364)

سوره ماعون:

براساس روایت ابن جریر از ابن عباس با سند حسن[[365]](#footnote-365) قسمت اخیر این سوره: ﴿فَوَيۡلٞ لِّلۡمُصَلِّينَ٤﴾ در بارۀ منافقان نازل گردیده است که دلیل بر مدنى بودن این بخش از سوره می‌باشد.[[366]](#footnote-366)

مناقشه:

* به اساس قوی‌ترین قول که در نتیجۀ بررسی آثار و روایات این باب بدست آمده، ترتیب سوره‌های مدنی قرار آتی است: مطففین، بقره، أنفال، آل عمران، ممتحنه، نساء، إذا زلزلت، حدید، محمد، طلاق، لم یکن، حشر، نور، احزاب، حج، منافقون، مجادله، حجرات، تحریم، جمعه، صف، تغابن، فتح، مائده، توبه و إذا جاء نصر الله.
* سوره‌هاى مدنى نیز از لحاظ نزول به مراحل سه گانه: ابتدائى، میانى وپایانى تقسیم می‌گردد که مرحلۀ ابتدائى که درسال‌هاى نخست هجرت تاسال پنجم نازل گردیده، پس از شکست چشمگیر قبایل و احزاب در جنگ احزاب (خندق) دور میانى مدینه آغاز می‌گردد که سوره‌های میانی در این دوره نازل شده است.
* سوره‌هاى که پس از فتح مکه نازل گردیده، مرحلۀ سوم یا نهائى نزول وحى در مدینه را تشکیل می‌دهند که نزول سوره‌هاى: تحریم، جمعه، مایده، توبه ونصر در این مدت بوده است.
* سیوطى در اتقان آیات مدنى که در سوره‌هاى مکى وارد شده با دلایل آن ذکرکرده، ولى در بیشتر موارد دلایل این استثنا ضعیف بوده، تنها چند مورد آن با دلایل ثابت است.

تحقیق وبررسی سوره‌هاى مورد اختلاف

براساس محکم‌ترین اقوال و دلایلى که ارائه گردید (75) سورۀ قرآن به اتفاق مکى و (18) سوره به اتفاق مدنى وسوره‌هاى ذیل مورد اختلاف است:

سوره الفاتحه، سوره النساء، سوره يونس، سوره الرعد، سوره الحج، سوره الفرقان، سوره ص، سوره الرحمن، سوره الحديد، سوره الصف، سوره التغابن، سوره الإنسان، سوره المطفيفين، سوره لم يكن، سورة الزلزلة، سوره العاديات، سوره الهاكم، سوره الماعون، سوره الكوثر، سوره الاخلاص و سوره المعوذتان.

در گذشته اشاره شد که هشت روایت از طرق متعدد در مورد تحدید سوره‌هاى مکى ومدنى از ابن شهاب، علی بن ابی طلحه، قتاده، ابن عباس، عکرمه وحسن بن ابی الحسین، نقل گردیده است که برخی از این آثار از لحاظ سند به درجۀ ثبوت نرسیده و از آزمون نقد حدیثى سلامت بدر نیامده است وبرخی دیگر آن از نظر سند بدرجۀ ثبوت رسیده، ولی اثر مقطوعی بوده که در همچو موضوع قابل استدلال نمی‌باشد.

اینک تحقیق هریک از این سوره‌ها به صورت جداگانه بادلایل مکى ومدنى بودن هرکدام وترجیح درست‌ترین اقوال در روشنى دلایل:

سوره فاتحه:

بیشتر صاحب‌نظران برآنند که مکى است، بلکه نقل شده است که سورۀ حمد نخستین سورۀ نازل شده است وبرصحت این نقل استدلال کرده‌اند به:

1. آیۀ ﴿وَلَقَدۡ ءَاتَيۡنَٰكَ سَبۡعٗا مِّنَ ٱلۡمَثَانِي﴾:

توضیح اینکه پیغمبر اکرم ج (سبع مثانى) را به سوره الحمد تفسیر کرده است، چنان‌که در حدیث صحیح این مطلب آمده است واین آیه در سوره الحجر است که به اتفاق مکى است، مى‌بینیم که در این سوره خداوند بر پیغمبر ج منت نهاده که سورۀ الحمد را بر او نازل فرموده است، پس لازم است که سورۀ الفاتحه قبلا نازل شده باشد وگرنه برچیزى که هنوز نازل نشده چه منتى؟

1. تردیدى نیست که وجوب نماز درمکه بوده واحدى گفته است که: وقتى در اسلام نبوده که نماز بدون خواندن سورۀ الحمد بوده باشد.[[367]](#footnote-367)

سوره نساء:

در بخش سوره‌هاى مدنى دلیل نزول این سوره در مدینه بعد از هجرت توضیح گردید.

ابوجعفر نحاس با استناد به سبب نزول آیۀ 58: ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُكُمۡ أَن تُؤَدُّواْ ٱلۡأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهۡلِهَا﴾ که در بارۀ تسلیم دهی کلید کعبه به عثمان بن ابی طلحه درمکه نازل شده، این سوره را مکى مى‌داند.[[368]](#footnote-368) ولى این استناد سستى است به دلایل ذیل:

1. از نزول آیه یا آیاتى در مکه لازم نمى‌آید که او آیه یا سوره را مکى نامیده شود؛ زیرا طبق تعبیر صحیح- که قبلاً بیان شد- زمان نزول مدار اعتبار است نه مکان نزول.
2. در مبحث دوم این بخش توضیح گردید که این قول نه تنها مخالف محتویات این سوره است، بلکه تمام روایات صحیح که در تاریخ و اسباب نزول آیات این سوره وارد شده، جملگى دلیل بر بطلان این ادعا مى‌باشد.

تحقیق ومراجعۀ مؤلفات نحاس این حقیقت را ثابت مى‌سازد که ابوجعفر نحاس از این قول خود رجوع کرده است، دلیل رجوع وى اینکه در کتاب "الناسخ والمنسوخ" سورۀ انعام را مکى معرفى کرده وسوره‌هاى قبل آن را مدنى شمرده است: "وما تقدم من السور مدنيات أعنى سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة...".[[369]](#footnote-369)

سوره یونس:

این سوره به اتفاق سلف مکى است، جز روایت ضعیفى از ابن عباس که ابن مردویه از طریق عثمان بن عطاء از پدرش از ابن عباس نقل کرده که او به مدنى بودنش قابل شده است.

وعطاء خراسانی نزد محدثین "كثيرالارسال والوهم والتدليس" بوده وروایت وی ضعیف می‌باشد.[[370]](#footnote-370)

این روایت علاوه بر اینکه ضعیف، شاذ و برخلاف محتواى این سوره است، با روایت صحیح که از ابن عباس ثابت شده، منافات دارد؛ زیرا طبق روایت صحیح از ابن عباس این سوره مکى است.

بنابر این علامه آلوسى و همچنان ابن عاشور روایت مکى بودن سوره را از ابن عباس ترجیح داده و آن را مورد اعتماد علماى تفسیر قرار داده‌اند: "وهي مكية في قول الجمهور، وهذا المروى عن ابن عباس في الأصح عنه".[[371]](#footnote-371)

سوره رعد:

این سوره از جملۀ سوره‌هائى است که روایات مختلفى درمورد مکى ومدنى بودن آن وارد شده: مجاهد وابن ابى طلحه از ابن عباس مکى بودن آن را نقل کرده‌اند.[[372]](#footnote-372)

سعید بن منصور از سعید بن جبیر نیز مکى بودن آن را نقل کرده است.[[373]](#footnote-373)

وبه اساس روایت عوفى وعثمان بن عطاء از ابن عباس وروایت مجاهد از ابن زبیر این سوره از سوره‌هاى مدنى به شمار می‌رود.[[374]](#footnote-374)

وهم چنان ازحدیث طولانى که طبراتى در معجم الکبیر آورده استفاده می‌شود که بعضى از آیات این سوره در مدینه نازل گردیده؛ زیرا در این حدیث موضوع ملاقات اربد بن قیس وعامر بن طفیل و گفتگوى شان با پیامبر ج در مدینه مطرح گردیده است.

ابن جریر طبرى از مجاهد روایت نموده که آیۀ: ﴿وَيُرۡسِلُ ٱلصَّوَٰعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَآءُ وَهُمۡ يُجَٰدِلُونَ فِي ٱللَّهِ﴾ در پاسخ پرسش یک شخص یهودى نازل گردیده است.[[375]](#footnote-375)

و طبق روایت دیگر ابن جریر طبرى از مجاهد، آیۀ: ﴿كَذَٰلِكَ أَرۡسَلۡنَٰكَ فِيٓ أُمَّةٖ قَدۡ خَلَتۡ مِن قَبۡلِهَآ أُمَمٞ﴾ در هنگام صلح حدیبیه، وانکار مشرکان از ﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ١﴾ نازل گردید.[[376]](#footnote-376)

امام ترمذى از برادر زادۀ عبدالله بن سلام روایت نموده که آیۀ: ﴿وَمَنۡ عِندَهُۥ عِلۡمُ ٱلۡكِتَٰبِ٤٣﴾ در بارۀ عبدالله بن سلام نازل شده است.[[377]](#footnote-377)

ترجیح:

دقت در معناى آیات این سوره، بحث و تحقیق در روایات، مکى بودن سوره وتمام آیات آن را می‌رساند؛ زیرا روایتى که از آن به مکى بودن سوره استدلال می‌شود، از نظر سند صحیح بوده، و اما آثار و احادثی که دال بر مدنى بودن بعضى از آیات این سوره می‌باشد، از آزمون نقد حدیثى صحت و سلامت بدر نیامده‌اند، و اینک تفصیل روایات:

1. قصۀ عامر بن طفیل واربد بن قیس: این روایت ضعیف است، هیثمى در مجمع الزوائد این روایت را از دو طریق نقل کرده سپس مى‌افزاید: "وفي إسناد هما عبد العزيز بن عمران، وهو ضعيف".[[378]](#footnote-378)
2. روایت ابن جریر که آیۀ: ﴿وَيُرۡسِلُ ٱلصَّوَٰعِقَ﴾ در پاسخ یهودى نازل گردیده، نیز مرسل و ضعیف است؛ زیرا این اثر از مجاهد ازطریق لیث بن ابى سلیم روایت شده که او رواى متروک است وروایتش مدار اعتبار نیست.[[379]](#footnote-379)

و از سوى دیگر مجاهد از علماى تابعین است که روایت او در اسباب النزول حیثیت مرسل را دارد.

1. روایت ترمذى نیز ضعیف و مرسل است؛ یکى از راویان این اثر حسین بن داود مصیصى مشهور به "سنید" است که نزد علماى جرح و تعدیل از راویان ضعیف به شمار می‌رود.[[380]](#footnote-380)

وهم چنان ابن جریج از راویان مدلس است و با لفظ "عنعنه" روایت نموده؛ بناءً محدث بزرگ علامه البانى این حدیث را ضعیف شمرده است.[[381]](#footnote-381)

1. روایت دیگر ترمذى که آیۀ ﴿وَمَنۡ عِندَهُۥ عِلۡمُ ٱلۡكِتَٰبِ٤٣﴾ در مورد عبدالله بن سلام نازل شده، این روایت نیز از نظر سند به درجۀ ثبوت نرسیده است. علامه البانى درضعیف سنن ترمذى این روایت را ضعیف قرار داده است".[[382]](#footnote-382)

از لحاظ محتوى

تفکر در محتواى این سوره و دقت در معانى آن مانند: آغاز سوره با حروف مقطعه، ورود سجده، تأکید بییشتر به توحید و اقامۀ دلایل برآن، حملۀ شدید برشرک، تصویر بهشت ودوزخ و... مکى بودن این سوره را تأکید می‌کند.

سوره حج:

روایتى از طریق مجاهد از ابن عباس می‌رساند که این سوره به جز آیاتى چند- که استشنا نموده است- مکى مى‌باشد، ولى در بقیۀ آثار این سوره را مدنى معرفى نموده است. جمهورگفته‌اند: که این سوره از مکى ومدنى ترکیب یافته است.[[383]](#footnote-383)

روایات و احادیث صحیح که در اسباب نزول آیات این سوره وارد شده وهم چنان محتواى سوره نظر جمهور را تأیید می‌کند؛ زیرا به اعتبار مضمون بسیارى از مطالب سوره به سوره‌هاى مکى می‌ماند، ولى اذن قتال در آیه‌هاى: 39، 40، و تشریح برخى از احکام حج در آیات: 26- 38 دلیل برمدنى بودن آیات مذکور مى‌باشد.

در مورد چهار روایت صحیح ثابت شده که روایت اول دلیل برمکى بودن سوره، و از روایت‌هاى دیگر مدنى بودن بعضى آیات سوره استفاده می‌شود:

1. حاکم از عبدالله بن مسعود روایت کرده که او مى‌گوید: "نخستین سوره که در آن سجده نازل شده، سوره حج است".[[384]](#footnote-384)
2. طبق روایتى از ابن عباس آیۀ ﴿وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَعۡبُدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ حَرۡفٖۖ﴾ در بارۀ اشخاص متردد در دین واستفاده جوى که در مدینه به قصد استفاده جوئى اسلام مى‌آوردند، نازل گردیده است.[[385]](#footnote-385)
3. بر مبناى روایت صحیح از ابو ذر آیۀ: ﴿۞هَٰذَانِ خَصۡمَانِ ٱخۡتَصَمُواْ فِي رَبِّهِمۡۖ﴾ در بارۀ حمزه و یاران وى ورقیبانش عتبه و... در روز مبارزۀ بدر نازل گردید.[[386]](#footnote-386)
4. امام ترمذى از ابن عباس با سند صحیح[[387]](#footnote-387) نقل کرده که آیۀ: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَٰتَلُونَ بِأَنَّهُمۡ ظُلِمُواْۚ﴾ هنگام بیرون شدن پیامبر ج از مکه به مدینه وفرضیت جهاد مسلحانه نازل گردید.[[388]](#footnote-388)

ترجیح:

از حدیث اول مکى بودن سوره استفاده می‌شود؛ زیرا آیات سجده ازخصایص سوره‌هاى مکى است؛ بنابرآن (طبق قاعدۀ دوم) مکى بودن سوره را ترجیح داده می‌شود ودر بارۀ روایات دیگر باید گفت: روایات مذکور دلیل استشناى برخى از آیات ازحکم مکى بودن می‌باشد، نه تمام آیات.

سوره الفرقان:

جمهور برآنند که این سوره مکى است.[[389]](#footnote-389)

از ضحاک مدنى بودن سوره نقل شده، ولى این نقل نه مبنى برکدام دلیل، ونه با محتواى سوره سازگاراست؛ زیرا موضوع و محتویات سوره دلیل برمکى بودن آن مى‌باشد.[[390]](#footnote-390)

\*\*\*

سوره ص:

جمهور بر مکى بودن این سوره اجماع دارند، دانى درکتاب العد مدنى بودن آن را حکایت نموده واین نظریه را اشتباه خوانده است.

دلیل جمهور حدیثى است که امام ترمذى و حاکم با سند حسن[[391]](#footnote-391) درسبب نزول این سوره نقل نموده‌اند که این سوره هنگام مریضى ابو طالب کاکاى پیامبر ج در مکه، وطرح پیشنهاد صلح وسازش با کفار مکه از طرف وى نازل گردید.[[392]](#footnote-392)

از لحاظ محتوا نیز، ورود آیۀ سجده، داستان آدم و ابلیس، داستان پیامبران وتعبیرات کوتاه ولى کوبنده وتهدید آمیز این همه از خصایص سوره‌هاى مکى مى‌باشد.

سوره الرحمن:

جمهور سلف برآنند که این سوره مکى است.[[393]](#footnote-393) ولى از ابن مسعود- وطبق یک روایت- از ابن عباس مدنى بودن سوره نیز نقل شده است.[[394]](#footnote-394)

محتواى سوره خصایص سوره‌هاى مدنى را در بر دارد، وهم چنان روایت ذیل نظر جمهور را تأیید می‌کند چون قصۀ جن در مکه بود.[[395]](#footnote-395)

ترمذى وحاکم... با سند حسن[[396]](#footnote-396) از جابر نقل کرده‌اند که گفت: وقتى که رسول اکرم ج سورۀ الرحمن را براى اصحاب خود تلاوت کرد، پس از فراغت از تلاوت آن فرمود: چرا ساکت هستید؟ جنیان از شما بهتر پاسخ می‌گفتند هیچ مرتبۀ ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ١٦﴾ را بر آن‌ها نخواندم مگر اینکه می‌گفتند: "و لا بشيء من نعمک ربنا نکذّب فلک الحمد". "پروردگارا هیچ یک از نعمت‌هاى تو را دروغ نمى‌شماریم و حمد مخصوص تو است".[[397]](#footnote-397)

سوره حدید:

جمهور برآنند که مدنى است، ولى عده‌اى آن را با استناد به روایت بزار که آیات این سوره سبب مسلمان شدن عمر بود، بخصوص آغازش را مکى دانسته‌اند.[[398]](#footnote-398)

ولى این روایت از نظر سند ثابت نیست. علاوه بر روایت‌هاى صحیح از ابن عباس- که قبلاً به آن اشاره گردید- محتواى سوره: ترغیب به انفاق در راه خدا، ذکر منافقان و اهل کتاب به ویژه آیۀ 10: ﴿لَا يَسۡتَوِي مِنكُم﴾ دلیل قوى بر مدنى بودن سوره مى‌باشد.

ولى آیۀ 16: ﴿۞أَلَمۡ يَأۡنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن تَخۡشَعَ قُلُوبُهُمۡ لِذِكۡرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلۡحَقِّ وَلَا يَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ مِن قَبۡلُ فَطَالَ عَلَيۡهِمُ ٱلۡأَمَدُ فَقَسَتۡ قُلُوبُهُمۡۖ وَكَثِيرٞ مِّنۡهُمۡ فَٰسِقُونَ١٦﴾ به دلیل روایت‌هاى ذیل مکى است:

حدیث ابن مسعود در صحیح مسلم[[399]](#footnote-399) وحدیث زبیر در سنن ابن ماجه با سند حسن[[400]](#footnote-400) که این آیه چهار سال پس از اسلام آوردن آن‌ها نازل شده: "لم يكن بين اسلامهم وبين أنزلت هذه الآية يعاتبهم الله بها إلا أربع سنين".[[401]](#footnote-401)

زبیر و عبدالله بن مسعود از پیشتازان اسلام‌اند که در میان ایمان آوردن آن‌ها تا زمان هجرت بیش از چهار سال فاصله داشت؛ بنابرآن آیۀ فوق را باید مکى شمرد.

سوره صف:

ابن عباس- طبق یک روایت-، مجاهد وعطا مکى گفته‌اند، قول صحیح آنست که مدنى است به دلایل ذیل:

1. روایتى که امام ترمذى و حاکم از عبدالله بن سلام باسند صحیح[[402]](#footnote-402) نقل کرده‌اند، دلیل این قول می‌باشد:

عبدالله بن سلام می‌گوید: " ما چند تن از اصحاب رسول الله ج نشسته – در بارۀ معارف اسلام- مذاکره مى‌کردیم از جمله گفتیم: اگر می‌دانستیم کدام عمل در پیشگاه خدواند خوش آیندتر است، آن را انجام می‌دادیم، پس خداوند متعال این آیت رانازل فرمود: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفۡعَلُونَ٢﴾ پس پیامبر ج آن‌ها را تا آخر بر ما خواند".[[403]](#footnote-403)

1. بنابر روایت ابن جریر طبرى از ابن عباس با سند حسن[[404]](#footnote-404) آیۀ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفۡعَلُونَ٢﴾ بعد از فرضیت جهاد نازل گردیده است.[[405]](#footnote-405) و جهاد در مدینه فرض گردید.

سوره تغابن:

جمهور این سوره را مدنى شمرده‌اند، روایات گذشته- در بخش تحدید سوره‌ها- این قول را تأیید می‌کند و از ابن عباس وضحاک مکى بودن آن نقل گردیده است.[[406]](#footnote-406)

سوره انسان:

از عکرمه وحسن مدنى بودن این سوره نقل است، ولى بیشتر صاحب نظران: عبدالله بن عباس، عبدالله بن زبیر، قتاده و.. ابن سوره را مکى می‌دانند.[[407]](#footnote-407) و این نظر از لحاظ محتوا نیز قابل ترجیح است.

سوره مطففین:

از ابن زبیر، ابن مسعود وابن عباس مکى بودن سوره نقل شده.[[408]](#footnote-408) وطبق روایت صحیح از ابن عباس – قبلا در بخش سوره‌های مدنی توضیح گردید- مدنى است.

آیه‌هاى این سوره از لحاظ اسلوب و موضوع به استثناى چند آیات نخست آن به سوره‌هاى مکی شباهت دارد؛ بنابر این باید گفت: آیات نخست سوره چنان‌که در روایت صحیح از ابن عباس آمده، در مدینه نازل شده و براساس قاعدۀ که قبلاً بیان شد که در مکى ومدنى شمردن آغاز سوره مدار اعتبار است، مدنى بودن آن ترجیح داده می‌شود، ولى بعید نیست که بسیارى از آیات سوره در مکه نازل شده باشد.

سوره‌هاى: الفجر، البلد، اللیل والقدر:

در مورد سوره‌هاى فوق نیز اختلاف نظرى وجود دارد، ولى قول مدنى بودن مبنى بر هیچ دلیلى نیست، بلکه محتویات این سوره‌ها و اسلوب تعبیرشان وروایت عایشهل در مورد سوره‌هاى مفصل نظریۀ مکى بودن را تأکید مى‌کند.

سوره لم یکن:

براساس روایت کریب از ابن عباس سورۀ (لم یکن) مدنى شمرده شده، وطبق روایت دیگر از ابن عباس: سوره (القدر). وسوره (لم یکن) را مدنى قلمداد نموده است (151: 153).

دلیل مدنى بودن روایت صحیحی است که امام احمد بن حنبل از ابن حبه البدرى نقل کرده که وى گفت: وقتى ﴿لَمۡ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ وَٱلۡمُشۡرِكِينَ مُنفَكِّينَ حَتَّىٰ تَأۡتِيَهُمُ ٱلۡبَيِّنَةُ١﴾ نازل شد، رسول الله ج فرمود: جبرئیل به من گفت: پروردگارت تو را امر می‌کند که این سوره را به ابىّ بخوانى....".[[409]](#footnote-409)

ابن کثیر با استناد به این حدیث قول به مدنى بودن این سوره را قطعى دانسته است.[[410]](#footnote-410)

سوره عادیات:

در مورد این سوره نیز دو قول است، بر مبنای آثار گذشته در بخش ششم مکی است، ودلیل مدنی بودنش روایت ابن ابی حاتم و بزار از ابن عباس است که می‌گوید: " پیامبر ج اسپ‌ها وسوارانی را بسوئی فرستاد، چند ماه شد از آن‌ها خبری نشد که این سوره نازل گشت".[[411]](#footnote-411)

سوره الهاکم:

در بارۀ این سوره نیز قول به مکى و مدنى بودنش نقل شده، ولى مدنى بودنش به دلیل ذیل قطعى است:

امام بخارى از ابى کعب روایت کرده است که گفت: "كنا نرى هذا " لوأن لابن آدم وادياً من ذهب أحب أن يكون له واديان" من القرآن حتى نزلت: ﴿أَلۡهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ١﴾ ".[[412]](#footnote-412) چون ابی بن کعب انصاری و از اهل مدینه بود.

سوره ماعون:

در بارۀ سورۀ "ماعون" نیز دو قول نقل شده، جمهور مکى می‌دانند، براساس روایت ابن جریر از ابن عباس با سند حسن[[413]](#footnote-413) قسمت اخیر این سوره:

﴿فَوَيۡلٞ لِّلۡمُصَلِّينَ٤﴾ در بارۀ منافقان نازل گردیده است[[414]](#footnote-414) که دلیل برمدنى بودن این بخش ازسوره مى‌باشد.

ولى با توجه به آغاز این سوره و قاعدۀ دوم مکی و مدنی، مکى بودن آن ترجیح داده می‌شود.

سوره کوثر:

در مورد این سوره نیز اقوال متضاد نقل است، ولى روایت صحیح که در بارۀ نزول و سبب نزول آیۀ سوم این سوره ثابت شده است - به طور قطع- مدنى بودن سوره را مى‌رساند:

1. امام مسلم از انس بن مالک نقل کرده است که گفت: "بَيْنَا رَسُولُ اللَّـهِ ج ذَاتَ يَومٍ بَيْنَ أَظْهُرِنَا إِذْ أَغْفَى إِغْفَاءَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُتَبَسِّمًا فَقُلْنَا مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللَّـهِ قَالَ «أُنْزِلَتْ عَلَىَّ آنِفًا سُورَةٌ ». فَقَرَأَ

﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ١﴾ ﴿إِنَّآ أَعۡطَيۡنَٰكَ ٱلۡكَوۡثَرَ١ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنۡحَرۡ٢ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ٣﴾".[[415]](#footnote-415)

از جملۀ: "بَيْنَ أَظْهُرِنَا" مدنى بودن سوره استفاده می‌شود؛ زیرا انس صحابى انصارى است که پس از هجرت در خدمت پیامبر ج قرار گرفت.

1. بر مبناى روایت ابن حبان از ابن عباسب با سند صحیح آیۀ: ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلۡأَبۡتَرُ٣﴾ بعد از جنگ بدر هنگامى به پیامبر ج فرود آمد که کعب بن اشرف یهودى بخاطر بر انگیختن مشرکان مکه بر ضد پیامبر ج ومسلمانان به مکه رفته بود.[[416]](#footnote-416)

سوره اخلاص:

در مورد نزول این سوره نیز اختلاف اندکى وجود دارد، وانگیزۀ اختلاف ورود سبب نزول‌هاى مختلف است، ولى پس از تحقیق روشن می‌گردد که روایاتى که در مورد نزول آیه به اساس مطالبۀ احبار یهود وارد شده، همه ضعیف وقابل استدلال نیست.

برعکس روایت ابى بن کعب باسند حسن[[417]](#footnote-417) ثابت شده که این سوره هنگامی نازل شد که مشرکان مکه از پیامبر ج خواستار نسب پروردگارش شدند.

ابی بن کعب می‌گوید: " إن المشركين قالوا لرسول الله ج انسب لنا ربك، فأنزل الله ﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ٢﴾ فالصمد الذي لم يلد ولم يولد لأنه ليس شيء يولد إلا سيموت ولا شيء يموت إلا سيورث وإن الله عز و جل لا يموت ولا يورث ﴿وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ٤﴾ قال لم يكن له شبيه ولا عدل وليس كمثله شيء".[[418]](#footnote-418)

سوره معوذتان:

در بارۀ نزول این دو سوره نیز دوقول است: جابر بن زید، حسن، عطا وعکرمه مکى گفته‌اند و از ابن عباس مدنى بودن آن نقل است.

سیوطى مدنى بودن شان را ترجیح داده است؛ به دلیل اینکه به اساس روایت بیهقى در دلایل النبوه این دوسوره در بارۀ سحر شدن پیامبر ج ازجانب لبید بن اعصم یهودى نازل شده است. واین واقعه در مدینه بود.[[419]](#footnote-419)

موضوع سحر شدن پیامبر در صحیح البخارى و دیگر کتاب‌هاى حدیث باسند صحیح ثابت است، ولى در این روایت هیچ اشاره‌اى نیست که نزول این دو سوره به مناسبت سحر شدن پیامبر ج بوده باشد.

ولی از روایت عقبه بن حارث بن عامر در صحیح مسلم دانسته می‌شود که این دو سوره در مدینه نازل گردیده است: "عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ج: "ألم تر آيات أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط ؟ قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس"[[420]](#footnote-420).

چون عقبه پس از فتح مکه مشرف به اسلام شده و پیامبر ج او را مورد خطاب قرار داده فرمود: "ألم تر آيات أنزلت الليلة".

و این خطاب دلیل بر اینست که این دو سوره پس از اسلام آوردن وی نازل گردیده است؛ لذا مدنی بودن این دو سوره قطعی می‌گردد.

مناقشه:

با توجه به روایات وارده واستناد به محکم‌ترین و قوی‌ترین آن‌ها تعداد سوره‌های که به اتفاق مکی‌اند (75) سوره است.

و (18) سوره به اتفاق مدنى وسوره‌هاى ذیل مورد اختلاف است:

سوره فاتحه، سوره نساء، سوره یونس، سوره رعد، سوره حج، سوره فرقان، سوره ص، سوره رحمن، سوره حدید، سوره صف، سوره تغابن، سوره انسان، سوره مطفیفین، سوره

لم یکن، سورۀ زلزله، سوره عادیات، سوره الهاکم، سوره ماعون، سوره کوثر، سوره اخلاص و سوره معوذتان.

بر مبنای دلیل صحیح سوره‌های فاتحه، یونس، رعد، فرقان، ص، رحمن، انسان، زلزله، عادیات، ماعون و اخلاص مکی وسوره‌های دیگر مدنی است.

\*\*\*

نتایج تحقیق

الله متعال را سپاس‌گزارم که به فضل والطاف او این اثر علمی را که کار بسی بزرگ و مهم بود به پایۀ تکمیل رسانیده و در پایان آن آخرین کلمات خود را به عنوان نتایج ثبت می‌نمایم:

1. علم مکی و مدنی قرآن کریم یکی از مهمترین موضوعات علوم القرآن به شمار می‌رود؛ چون علم بازشناسی آیات وسوره‌های مکی و مدنی قرآن از یک سو زمان نزول وحی الهی را بیان می‌کند و از سوی دیگر آیات را چه از نظر مکان نزول ویا اشخاص مورد نظر ویا از جهت زمان نزول، تقسیم‌بندی می‌کند وخود روشن است که این تقسیم‌بندی‌ها برای تعیین زمان نزول آیات عامل بس مهمی شمرده می‌شود.
2. علما و دانشمندان فن در اصطلاح مکی و مدنی بودن سوره‌ها و آیات قرآنی، سه ملاک و ضابطه دارند، ولی تعریفی که جامع و مانع بوده شامل تمام آیه‌ها وسوره‌های قرآنی بوده باشد، همان تعریف مشهور است:

"المكی ما نزل قبل الهجرة، والمدنی ما نزل بعد الهجرة سواء كان بالمدينة أو بغيرها من أی البلاد كان حتی ولوكان بمكة أو عرفة".

1. علم مکی و مدنی مانند سایر علوم قرآنی بامداد خود را در همان عصر پرمیمنت پیامبراکرم ج طی نمود. سپس اصحاب گرامی پیامبر ج وعلمای تابعین وسایر دانشمندان– اعم از علمای پیشین ومعاصر- با درک اهمیت این موضوع کمرهمت را در رۀ توضیح وتبیین آن بستندو بانظرداشت فرهنگ عصرخود تألیفات ارزشمندی در این موضوع نگاشته‌اند.
2. یگانه راه مطمئن ومعتمد در شناخت جزئیات وتفاصیل موضوع مکی و مدنی نقل است، طریق اجتهاد یکی از راه‌های شناخت موضوع است، ولی مطمئن نیست وهمچنان جزئیات موضوع به طور مفصل از راه اجتهاد دانسته نمی‌شود.
3. استثنای آیات مدنی از سوره‌های مکی و آیات مکی از سوره‌های مدنی بستگی به روایات صحیح دارد.
4. آیات مدنی ناسخ آیات مدنی سابق وهم ناسخ آیات مکی شده می‌تواند.
5. گاهی نزول برخی از سوره‌های قرآنی مدت طولانی را در برگرفته که از آغاز نزول تا پایان یافتن آن چند سورۀ دیگر نازل گردیده است.
6. علما و دانشمندان علوم قرآن برای تشخیص سوره‌های مکی از مدنی- علاوه بر طریق روایت، از طریق درایت نیز- خصایص و ویژگی‌های تعیین کرده‌اند واین ویژگی‌ها عبارت از نشانه‌ها، امارات و قراینی‌اند که ما را به شناسائی مکی از مدنی رهبری می‌کند واز سوی دیگر همین نوع تفاوت‌های موجود، در کمیت و کیفبت آیه‌ها و سوره‌های مکی و مدنی همۀ اندیشمندان ژرف نگر را به الهی بودن طبیعت مکتب اسلام هدایت می‌نماید.
7. آیۀ قرآنى عبارت است از قسمتى از کلمات قرآن مجید که از ما قبل و ما بعد خود منقطع بوده و در ضمن سوره‌اى آمده باشد. "طائفة ذات مطلع ومقطع مندرجة في سورة من القرآن".
8. تشخیص اینکه: کلام وکلمات یک سوره از کجا تا کجا یک آیه است، این امر کار شارع حکیم است، قیاس و رأى را در این باره مجالى نیست.
9. همچنان ترتیب آیه‌ها وابسته به توقیف نبى اکرم ج و فرود آمده از جانب خداى تعالى است، براى رأى و اجتهاد، در این زمینه مجال و جولانگاهى باقى نمانده است.
10. در بارۀ اینکه نخستین آیۀ نازل شده کدام آیۀ قرآن است، اختلاف نظری وجود دارد که جمهور علماى تفسیر و حدیث این نظریه را که نخستین آیات قرآن - پنج آیات صدر سوره علق است- مورد تأیید قرار داده و آن‌را صحیح ودرست‌ترین اقوال می‌دانند.
11. در تعیین آخرین آیۀ نازل شده نیز دانشمندان اختلاف نظر دارند، براساس دلایل صحیح آیۀ ربا: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا تُرۡجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِۖ﴾ آخرین آیه از لحاظ نزول است.
12. سوره به زبان قرآن عبارت است از: بخش کم یا بسیاری از آیه‌های هماهنگ قرآن که شارع حکیم، خود آغاز و انجام آن را معین کرده است. "إنها طائفة مستقلة من آيات القرآن ذات مطلع ومقطع".
13. نظریۀ قابل قبول، مستدل ومستند در ترتیب سوره‌های قرآن اینست که: ترتیب سوره‌های قرآن بهمین ترتیبی که امروز در دسترس ما قرار دارد، مانند ترتیب آیات در هرسورۀ قرآن "توقیفی" است ودر زمان حیات پیامبر ج به همین ترتیب مشخص ومعلوم بوده است.
14. سوره‌های قرآن به اجماع امت یکصدو چهارده سوره است که اولش"فاتحة الکتاب" وآخرش" الناس" می‌باشد.
15. سوره‌های قرآن از لحاظ مکی و مدنی به چهاردسته تقسیم می‌شوند:

الف- گاه سوره بتمامی مکی است وهیچ استثنا ندارد، مانند سوره المدثر.

ب- همۀ آیات سوره مدنی است مانند سورۀ آل عمران.

ج- برخی سوره‌ها مکی شمرده شده، ولی درآن یک ویا چند آیاتی یافته می‌شود که در مدینه نازل شده باشد، مانند سورۀ هود که استثنای آیۀ 114 آن از این حکم، ونزول آن در مدینه از روایت صحیح ثابت است.

د- سورۀ مدنی که آیات مکی درآن گنجانیده شده است، مانند سورۀ انفال که مدنی است، وآیات 52 تا 55 آن براساس بعضی آثار ضعیف مکی شمرده می‌شود.

1. در مورد تحدید تمام سوره‌هاى مکى ومدنى هشت روایات از طرق متعدد از ابن شهاب، علی ابن ابی طلحه، قتاده، ابن عباس، عکرمه وحسن بن ابی الحسین، نقل گردیده است که برخی از این آثار از لحاظ سند به درجۀ ثبوت نرسیده و از آرمون نقد حدیثى سلامت بدر نیامده است وبرخی دیگر آن از نظر سند بدرجۀ ثبوت رسیده، ولی اثر مقطوعی بوده که در همچو موضوع قابل استدلال نمی‌باشد.

ولى مانعى هم وجود ندارد که به آثار تابعین، بخصوص در مواردیکه همه روایت‌ها متفق وروایت‌هاى ضعیف از صحابه نیز در تأیید آن باشد، استئناس نمود؛ چون مطمئن‌ترین راه شناخت موضوع - پس از روایت صحابه- همین راه است.

1. با توجه به روایات وارده واستناد به محکم‌ترین وقوی‌ترین آن‌ها تعداد سوره‌های که به اتفاق مکی‌اند (75) سوره است. و (18) سوره به اتفاق مدنى، وسوره‌هاى ذیل مورد اختلاف است:

سوره الفاتحه، سوره النساء، سوره یونس، سوره الرعد، سوره الحج، سوره الفرقان، سوره ص، سوره الرحمن، سوره الحدید، سوره الصف، سوره التغابن، سوره الإنسان، سوره المطفیفین، سوره لم یکن، سورة الزلزلة، سوره العادیات، سوره الهاکم، سوره الماعون، سوره الکوثر، سوره الاخلاص و سوره المعوذتان.

\*\*\*

مناقشه

از علما و دانشمندان علوم القرآن، امام سیوطی نخستین کسی است که در کتاب خود "الإتقان في علوم القرآن" در علم مکی و مدنی به طور تفصیل و طولانی قرآن سخن گفته، بسیاری از جزئیات این موضوع و همچنان مکی و یا مدنی بودن بیشتر سوره‌های قرآنی را با دلایل ذکر کرده است.

چون امام سیوطی موضوع را به عنوان یکی از موضوعات علوم القرآن بررسی نموده؛ بنابرآن برخی از جزئیات در کتاب آن به صورت مختصر و مواردی هم بدون دلیل و از بعضی جزئیات دیگری نام نبرده است.

این تحقیق ادامه و تکمیل همان سعی علمی است: مواردی که سیوطی ذکر نکرده ویا به شکل گذرا آورده، آن را تفصیل و توصیح داده، و موضوعاتی را که بدون دلیل آورده، برای آن دلیل اقامه نموده است.

و با به وجود آمدن نهضت علمی جدید تحقیقات در موضوعات علوم القرآن نیز آغاز گردید، موضوع مکی و مدنی نیز از این نهضت علمی بی‌بهره نماند، علمای معاصر با تأسی از علمای پیشین و با درک اهمیت موضوع، تحقیقاتی درعرصۀ موضوعات علوم قرآنی بویژه علم مکی و مدنی انجام داده‌اند که از آن جمله سه کتاب قابل ذکراست:

1. أهم خصائص السور و الآيات المکية و مقاصدها:

این کتاب پایان نامۀ دکتورا است که توسط دکتور احمد عباس بدوی در پوهنتون ام القری مکۀ مکرمه تهیه گردیده است.

1. أهم خصائص السور والآيات المدنية ضوابط‌ها و مقاصدها:

این تحقیق نیز یک تحقیق علمی است که توسط دکترعادل ابی العلا غرض حصول دپلوم ماستری در پوهنتون ام القری تهیه وترتیب گردیده است.

موضوع اساسی این دو اثر- چنان‌که از نام آن‌ها پیدا است- خصایص وبیان ویژگی‌های سوره‌ها وآیات مکی ومدنی است وسایر جزئیات موضوع مکی و مدنی در این دو اثر به طور ضمنی آمده است.

1. المكی والمدنی في القرآن الكريم:

این کتاب رسالۀ ماستری است که توسط عبد الرزاق حسین احمد در پوهنتون اسلامی مدینۀ منوره تهیه گردیده است.

بدون تردید این کتاب در موضوع مورد بحث ما کتاب جامعی شمرده می‌شود، ولی ناقص است، تنها سوره‌های نیم اول قرآن را در بر دارد.

از ویژگی‌های این تحقیق: «خصوصیات و فواید شناخت آیات وسوره‌های مکی و مدنی قرآن» اینست که: جزئیات موضوع را بصورت گسترده مورد بحث قرار داده، آیات کریمه و سوره‌های شریفۀ قرآن را از نظر مکی و مدنی بودن با دقت بررسی می‌کند، آثار و روایات را در ارتباط موضوع نقل می‌کند، بر احادیث و روایات صحیحه که از بوتۀ آزمون ومیزان نقد حدیثی بسلامت بیرون آمده باشد، تکیه نموده و به اساس آن ترجیح می‌دهد و شامل تمام آیه‌ها و سوره‌هایی است که در مورد آن روایتی به ثبوت رسیده است.

نتیجه گیری

علم بازشناسی آیات وسوره‌های مکی و مدنی قرآن از یک سو زمان نزول وحی الهی را بیان می‌کند و از سوی دیگر آیات را چه از نظر مکان نزول، و یا اشخاص مورد نظر، ویا از جهت زمان نزول، تقسیم‌بندی می‌کند وفایدۀ بزرگی در شناخت ناسخ و منسوخ قرآن داشته، سیر تدریجی تعالیم قرآن و بیان معارف اسلامی را بازگو می‌کند؛ پس شناسائی این علم در حقیقت شناسائی تاریخ تشریع وحکمت در چگونگی نزول وکشف مراحل مختلفه‌ای است که دعوت اسلامی گذرانده است.

در تعریف مکی و مدنی سه ملاک وضابطه است، ولی تعریفیکه جامع ومانع بوده شامل تمام آیه‌ها وسوره‌های قرآنی بوده باشد، همان تعریف مشهور است.

راه مطمئن ومعتمد در شناخت جزئیات وتفاصیل موضوع مکی و مدنی نقل است، وعلما در شناخت این موضوع علاوه بر آن ضوابطی نیز استخراج نموده‌اند که در شناخت این موضوع می‌توان به آن استیناس نمود، ولی قطعی نیست.

* تحدید آیه‌های سوره کار شارع حکیم است، قیاس و رأى را در این باره مجالى نیست. همچنان ترتیب آیه‌ها وابسته به توقیف نبى اکرم ج وفرود آمده از جانب خداى تعالى است، براى رأى واجتهاد، در این زمینه مجالی نیست.

در مورد نخستین آیۀ نازل شده اختلاف نظری وجود دارد ولی طبق صحیح‌ترین ودرست‌ترین اقوال پنج آیات صدر سوره علق است.

* در تعیین آخرین آیۀ نازل شده نیز دانشمندان اختلاف نظر دارند، براساس دلایل صحیح آیۀ ربا: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا تُرۡجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِۖ﴾ آخرین آیه از لحاظ نزول شمرده می‌شود.
* قول مستدل ومستند در ترتیب سوره‌های قرآن اینست که: ترتیب سوره‌های قرآن مانند ترتیب آیات در هرسورۀ قرآن "توقیفی"است، ودر زمان حیات پیامبر ج به همین ترتیب مشخص ومعلوم بوده است.

تعداد سوره‌های قرآن که114 سوره است، از آن جمله (75) سوره به اتفاق مکی‌اند و (18) سوره به اتفاق مدنى وسوره‌هاى دیگر مورد اختلاف است.

سفارشات

هر موضوعی از موضوعات این علم به تحقیقات تخصصی، علمی وعصری نیاز دارد؛ لذا به مؤسسات تحصیلی، حوزه‌های علمی، مراکز تحقیقاتی، پژوهشگران و دانشمندان اسلامی- بویژه- دانشمندان علوم قرآنی امور ذیل پییشنهاد می‌گردد:

1. برخی از موضوعات علوم قرآنی که هنوز مورد تحقیق دانشمندان ومتخصصان پیشین ومعاصر قرار نگرفته، آن موضوعات را تفکیک نموده، هم از لحاظ درایت برابر با فرهنگ وزبان عصر وهم از لحاظ روایت با در نظر داشت شرایط فن علم روایت در پذیرش وعدم پذیرش روایت‌ها مورد بحث قراردهند.
2. در سال‌های اخیر خاورشناسان ومستشرقان به بهانۀ آشنایی به اوضاع و احوال ملل مشرق زمین به بحث و بررسی آثار وعلوم اسلامی پرداختند، تحقیقات و تألیفیاتی در علوم وفنون مختلف از جمله علوم قرآنی داشتند نه بخاطر خدمت علمی، بلکه - بنابر نظرخود آن‌ها - نقطه‌های ضعف اسلام را کشف نموده، برای دیگران نمایان سازند.

و از طرف دیگر با تحریف مفاهیم نصوص حقیقت را دگرگون جلوه دهند وبا ایراد شبهات وشکوک افراد نافهم وضعیف الایمان، از دین منحرف گشته وکسانیکه تازه به اسلام علاقه می‌گیرند، از پذیرش آن منصرف شوند.

موضوع مورد بحث ما (علم مکی و مدنی) وسایر موضوعات علوم القرآن نیز از تلاش‌های تحریف آمیز ونظرهای مغرضانه وایرادهای حسودانۀ خاورشناسان مثتثنا نبوده است.

برای توضیح حقایق یکی ازمسایل مهم وجدی که دانشمندان علوم قرآنی باید به آن اولویت دهند، پاسخ به شبهات آن‌ها و پاک‌سازی معارف و علوم قرآنی از لوث تحریف آن‌ها است.

1. چون قرآن معجزۀ جاودان آفریدگار جهان برجهانیان است، باگذشت زمان، و انکشافات علمی جنبه‌های مختلف اعجاز آن نمایان می‌گردد و کشف جنبه‌های اعجاز قرآنی نیاز به تحقیقات علمی بیشتر دارد؛ لذا به وزارت‌های ذیربط چون: تحصیلات عالی، معارف، حج ارشاد و اوقاف و پوهنحی‌های شرعیات، حوزه‌های علمی، مراکز تحقیقات اسلامی، دانشمندان مسلمان، داکتران و دانشمندان علوم ساینس و.... پیشنهاد می‌گردد که با هماهنگی یکدیگر مرکز تحقیق و پژوهشی را به عنوان: "مرکز تحقیقات اعجاز علمی قرآن" ایجاد نموده، با استفاده از وسایل مدرن وعصری به جنبه‌های علمی این کتاب آسمانی پرداخته و نتیجۀ تحقیقات خود را در خدمت همگان قرار دهند.

سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.

فهرست منابع و مآخذ

1. قرآن کريم.
2. ابن أبی حاتم، ابو محمد عبد الرحمن الرازی. تفسیر القرآن العظیم مسندا عن الرسول والصحابة والتابعین. ج1، چاپ اول 1417هـ ق، مکتبة نزار الباز، مکه مکرمه.
3. ابن أبی حاتم، ابو محمد عبد الرحمن الرازی. تفسیر القرآن العظیم مسندا عن الرسول والصحابة والتابعین. ج2، چاپ اول 1417هـ ق، مکتبة نزار الباز، مکه مکرمه.
4. ابن أبی حاتم، ابو محمد عبد الرحمن الرازی. تفسیر القرآن العظیم مسندا عن الرسول والصحابة والتابعین. ج4، چاپ اول 1417هـ ق، مکتبة نزار الباز، مکه مکرمه.
5. ابن أبی حاتم، ابو محمد عبد الرحمن الرازی. تفسیر القرآن العظیم مسندا عن الرسول والصحابة والتابعین.ج8، چاپ اول 1417هـ ق مکتبة نزار الباز، مکه مکرمه.
6. ابن أبی حاتم، ابو محمد عبد الرحمن الرازی. الجرح والتعدیل. ج7، دار المعارف العثمانیة، هند (ب ت).
7. ابن أبی حاتم، ابو محمد عبد الرحمن الرازی. المراسیل، تحقیق.شکر الله قوجانی، چاپ اول 1397هـ ق.
8. ابن أبی شیبه، ابو بکر محمد بن عبد الله. المصنف في الأحادیث والآثار. ج6، دار المعرفة، بیروت

(ب ت).

1. این أبی شیبة، ابو بکر محمد بن عبد الله. المصنف في الأحادیث والآثار. ج10، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
2. ابن تیمیه، احمد بن عبد الحلیم. مجموع الفتاوى. ج15، مجمع الملک فهد، مدینه منوره 1995م.
3. ابن جوزى، ابی الفرج عبد الرحمن. زاد المسیر في علم التفسیر. ج1، چاپ اول 1384هـ ق، المکتب الاسلامی، بیروت.
4. ابن جوزى، ابی الفرج عبد الرحمن. زاد المسیر في علم التفسیر. ج3، المکتب الاسلامی.
5. ابن جوزى، ابی الفرج عبد الرحمن. زاد المسیر في علم التفسیر. ج4، المکتب الاسلامی، بیروت چاپ اول 1384هـ ق.
6. ابن حبان، الاحسان في تقریب صحیح ابن حبان ج 2تحقیق شعیب الارناؤوط، مؤسسة الرسالة، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
7. ابن حبان، الاحسان في تقریب صحیح ابن حبان. ج4، تحقیق شعیب الارناؤوط، مؤسسة الرسالة، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
8. ابن حبان، الاحسان في تقریب صحیح ابن حبان. ج14، تحقیق شعیب الارناؤوط، مؤسسة الرسالة، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
9. ابن حبان، الاحسان في تقریب صحیح ابن حبان. ج16، تحقیق شعیب الارناؤوط، مؤسسة الرسالة، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
10. ابن حجر، حافظ احمد بن علی. الإصابة في تمییزالصحابة ج4، مکتبة ابن تیمیة، القاهرة (ب ت).
11. ابن حجر، حافظ احمد بن علی. تقریب التهذیب. دار البشائر الإسلامیة، بیروت چاپ اول 1406هـ ق.
12. ابن حجر، حافظ احمد بن علی. فتح البارى شرح صحیح البخاری. ج6 دار المعرفة، بیروت (ب ت).
13. ابن حجر، حافظ احمد بن علی. فتح البارى شرح صحیح البخاری. ج 7، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
14. ابن حجر، حافظ احمد بن علی. فتح البارى شرح صحیح البخاری. ج8، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
15. ابن حجر، حافظ احمد بن علی. هدی السارى. دار المعرفة، بیروت (ب ت).
16. ابن حنبل، احمد بن محمد.المسند.ج1، دار صادر، بیروت (ب ت).
17. ابن حنبل، احمد بن محمد.المسند.ج4، دار صادر، بیروت (ب ت).
18. ابن حنبل، احمد بن محمد.المسند.ج5، دار صادر، بیروت (ب ت).
19. ابن حنبل، احمد بن محمد. المسند. ج5 به تحقیق د.عبد الله ترکی، مؤسسة الرسالة، چاپ دوم 1420هـ ق.
20. ابن ضریس، ابو عبد الله محمد بن ایوب.فضایل القرآن. تحقیق د. مسفر بن سعید الغامدی، دار حافظ للنشر، چاپ اول 1408هـ ق.
21. ابن عاشور، محمد طاهر. تفسیر التحریر والتنویر. ج1، الدار التونسیة، تونس (ب ت).
22. ابن عاشور، محمد طاهر. تفسیر التحریر والتنویر. ج11، الدار التونسیة، تونس (ب ت).
23. ابن عاشور، محمد طاهر. تفسیر التحریر والتنویر. ج13، الدار التونسیة، تونس (ب ت).
24. ابن عاشور، محمد طاهر. تفسیر التحریر والتنویر. ج18، الدار التونسیة، تونس (ب ت).
25. ابن عاشور، محمد طاهر. تفسیر التحریر والتنویر. ج 27، الدار التونسیة، تونس (ب ت).
26. ابن عاشور، محمد طاهر. تفسیر التحریر والتنویر. ج28، الدار التونسیة، تونس (ب ت).
27. ابن عبدالبر، ابی عمر یوسف بن عبد الله. التمهید لما في الموطأ من المعانی والاسانید. ج1، نشر وزارت او قاف عربستان سعودی 1411هـ ق.
28. ابن عطیه، ابو محمد عبد الحق بن غالب الاندلسی. المحررالوجیز في تفسیر الکتاب العزیز.ج3، دار الکتاب الاسلامی، القاهرة 1395هـ ق.
29. ابن عطیه، ابو محمد عبد الحق بن غالب الاندلسی. المحررالوجیز في تفسیر الکتاب العزیز.ج4، دار الکتاب الاسلامی، القاهرة 1395هـ ق.
30. ابن عطیه، ابو محمد عبد الحق بن غالب الاندلسی. المحررالوجیز في تفسیر الکتاب العزیز.ج5، دار الکتاب الاسلامی، القاهرة 1395هـ ق.
31. ابن عطیه، ابو محمد عبد الحق بن غالب الاندلسی. المحررالوجیز في تفسیر الکتاب العزیز.ج9، دار الکتاب الاسلامی، القاهرة 1395هـ ق.
32. ابن عطیه، ابو محمد عبد الحق بن غالب الاندلسی. المحررالوجیز في تفسیر الکتاب العزیز. ج10، دار الکتاب الاسلامی، القاهرة 1395هـ ق.
33. ابن عقیل، عبد الله بن عبد الرحمن همدانی. شرح ابن عقیل على ألفیة ابن مالك. ج4، به تحیقق: محمد محیی الدین عبد الحمید، دار التراث، القاهرة: چاپ بیستم سال 1400 هـ ق - 1980 م.
34. ابن كثیر، ابو الفداء حافظ عماد الدین اسماعیل.البدایة والنهایة. ج3، دار الکتب العلمیة، بیروت (ب ت).
35. ابن کثیر، ابو الفداء حافظ عماد الدین اسماعیل. تفسیر القرآن العظیم. ج1، دار المعرفة، بیروت چاپ اول 1407هـ ق.
36. ابن کثیر، ابو الفداء حافظ عماد الدین اسماعیل. تفسیر القرآن العظیم.ج2، دار المعرفة، بیروت چاپ اول 1407هـ ق.
37. ابن کثیر، ابو الفداء حافظ عماد الدین اسماعیل. تفسیر القرآن العظیم.ج3، دار المعرفة، بیروت چاپ اول 1407هـ ق.
38. ابن کثیر، ابو الفداء حافظ عماد الدین اسماعیل. تفسیر القرآن العظیم.ج4، دار المعرفة، بیروت چاپ اول 1407هـ ق.
39. ابن كثیر، ابو الفداء حافظ عماد الدین اسماعیل. فضایل القرآن. دار القبلة للثقافة الإسلامیة، جدة 1408هـ ق.
40. ابن ماجه، ابو عبد الله محمد بن یزید القزوینی. السنن.ج1، تحقیق محمد فؤاد عبد الباقى، دار إحیاء الكتب العلمیة، القاهرة.
41. ابن ماجه، ابو عبد الله محمد بن یزید القزوینی. السنن.ج2، تحقیق محمد فؤاد عبدالباقى، دار إحیاء الكتب العلمیة، القاهرة.
42. ابن منظور، محمد بن مکرم افریقی.لسان العرب.ج6، دار الکتب العلمیة- بیروت1988م.
43. ابن منظور، محمد بن مکرم افریقی.لسان العرب.ج 8، دار الکتب العلمیة- بیروت، 1988م.
44. ابن منظور، محمد بن مکرم افریقی.لسان العرب. ح11، دار الکتب العلمیة- بیروت1988م.
45. ابن ندیم، محمد بن اسحاق. الفهرست. دار المعر فة، بیروت (ب ت).
46. ابوعبید، قاسم بن سلام. فضایل القرآن. داز ابن کثیر، دمشق چاپ اول 1415هـ ق.
47. ابوعبیده، معمر بن مثنی. مجاز القرآن. مکتبة الخانجى، مصر (ب ت).
48. ابونعیم، احمد بن عبد الله الاصفهانی. حلیة الاولیاء. ج3، دار الکتاب العربی، بیروت 1980م.
49. احمدیان، ملا عبد الله. قرآن شناسی. نشر احسان چاپ دوم 1382هـ ش.
50. البانی، شیخ محمد ناصر الدین. صحیح سنن ابن ماجه.ج2، المکتب الاسلامی، بیروت چاپ سوم 1408هـ ق.
51. البانی، شیخ محمد ناصر الدین. صحیح سنن ترمذی.ج1، المکتب الاسلامی، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
52. البانی، شیخ محمد ناصر الدین. صحیح سنن ترمذی ج2، المکتب الاسلامی، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
53. البانی، شیخ محمد ناصر الدین. صحیح سنن ترمذی.ج3، المکتب الاسلامی، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
54. البانی، شیخ محمد ناصر الدین. صحیح سنن نسائی. ج3، المکتب الاسلامی، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
55. البانی، شیخ محمد ناصر الدین. ضعیف سنن ترمذى. المکتب الاسلامی، بیروت چاپ اول 1411هـ ق.
56. آلوسى، ابی الفضل شهاب الدین السید محمود. ر وح المعانی في تفسیر القرآن العطیم والسبع المثانی. ج1، دار الفکر، بیروت (ب ت).
57. آلوسى، ابی الفضل شهاب الدین السید محمود. ر وح المعانی في تفسیر القرآن العطیم والسبع المثانی. ج13، دار الفکر، بیروت (ب ت).
58. بخارى، محمد بن اسماعیل. الجامع الصحیح با فتح البارى.ج دار المعرفة، بیروت (ب ت).
59. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى.ج1، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
60. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى. ج2، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
61. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى ج6، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
62. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى. ج7، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
63. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى.ج8، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
64. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى.ج9، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
65. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى.ج11، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
66. بخارى، محمد بن اسماعیل.الجامع الصحیح با فتح البارى.ج12، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
67. بزار، ابوبکر احمد بن عمرو. مسند بزار (البحر الزخار..ج6، مؤسسة علوم القرآن، بیروت چاپ اول 1409هـ ق.
68. بغوى، محی السنة ابو محمد الحسین بن مسعود. معالم التنزیل.ج3، تحقیق محمد عبدالله نمروز و...، دار الطیبة، ریاض چاپ اول 1409هـ ق.
69. بقاعى، برهان الدین ابی الحسن ابراهیم بن عمر.مصاعد النظرللإشراف علی مقاصد السورج1، مکتبة المعارف، ریاض چاپ اول 1408هـ ق.
70. بقاعى، برهان الدین ابی الحسن ابراهیم بن عمر.مصاعد النظرللإشراف علی مقاصد السور. ج2، مکتبة المعارف، ریاض چاپ اول 1408هـ ق.
71. البلخی، مقاتل بن سلیمان، التفسیر. تحقیق دکتر عبد الله شحاتة، الهیئة المصریة للكتاب، القاهرة

(ب ت).

1. بیهقى، ابو بکر احمد بن حسین. دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشریعة.ج2، تعلیق عبد المعطى قلعجى، دا ر الکتب العلمیة، چاپ اول 1980م.
2. بیهقى، ابو بکر احمد بن حسین. دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشریعة.ج7، تعلیق عبد المعطى قلعجى، دا ر الکتب العلمیة، چاپ اول 1980م.
3. ترمذی، ابو عیسى محمد بن عیسی.الجامع السنن. ج5، دار الکتب العلمیة، بیروت (ب ت).
4. جرجانى، الشریف علی بن محمد. التعریفات. دار الکتب العلمیة، بیروت 1998م.
5. حزرى، شمس الدین ابی الخیر محمد بن محمد. غایة النهایة في طبقات القراء.ج1، مکتبة الخانجى، مصر 1932م.
6. جوهری، اسماعیل بن حماد. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربیة ج2، دار العلم للملایین، بیروت چاپ دوم 1399هـ ق.
7. حسین احمد، عبد الرزاق.المكى والمدنى في القرآن الکزیم.ج1، دار ابن عفان، القاهرة چاپ اول 1420هـ ق.
8. حکمت، بشیر یاسین. موسوعة التفسیر الصحیح. ج1، دار المآثر، مدبنه منوره، چاپ اول 1420هـ ق.
9. حکمت، بشیر یاسین. موسوعة التفسیر الصحیح.ج2، دار المآثر، مدبنه منوره، چاپ اول 1420هـ ق.
10. حکمت، بشیر یاسین. موسوعة التفسیر الصحیح.ج3، دار المآثر، مدینه منوره، چاپ اول 1420هـ ق.
11. حکمت، بشیر یاسین. موسوعة التفسیر الصحیح. ج4، دار المآثر، مدبنه منوره، چاپ اول 1420هـ ق.
12. دانى، أبو عمرو عثمان بن سعید الأموی. البیان في عد آی القرآن،  
    تحقیق. غانم قدورى الحمد، مركز المخطوطات والتراث، كویت: چاپ اول 1994م  
    92- داودی، شمس الدین محمد بن علی.طبقات المفسرین. ج2، دار الکتب العلمیة، چاپ اول 1403هـ ق.
13. دهخدا، علی اکبر. لغت نامه.ج10، تهران، مؤسسه انتشارات دانشگاه تهران، چاپ دوم 1377.
14. ذهبی، شمس الدین محمد بن احمد. تذکرة الحفاظ.ج2، دار احیاء التراث العربی، بیروت (ب ت).
15. ذهبی، شمس الدین محمد بن احمد. تذکرة الحفاظ،ج3، دار احیاء التراث العربی، بیروت (ب ت).
16. ذهبی، شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان. سیر اعلام النبلاء. ج11، تحقیق شعیب الارناؤوط، المکتب الاسلامی، بیروت (ب ت).
17. ذهبی، شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان. سیر اعلام النبلاء.ج14، تحقیق شعیب الارناؤوط، المکتب الاسلامی، بیروت (ب ت).
18. ذهبی، شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان. سیر اعلام النبلاء.ج15، تحقیق شعیب الارناؤوط، المکتب الاسلامی، بیروت (ب ت).
19. ذهبی، شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان. سیر اعلام النبلاء.ج16، تحقیق شعیب الارناؤوط، المکتب الاسلامی، بیروت (ب ت).
20. ذهبی، شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان. سیر اعلام النبلاء.ج17، تحقیق شعیب الارناؤوط، المکتب الاسلامی، بیروت (ب ت).
21. ذهبى، شمس الدین محمد بن احمد عثمان. الکاشف في معرفة من له الروایة في الكتب الستة.ج2، دار القبلة للثقافة الإسلامیة، جدة، چاپ اول 1413هـ ق.
22. ذهبى، شمس الدین محمد بن احمد عثمان. معرقة القراء الكبار علی الطبقات والاعصار.ج1، مؤسسة الرسالة، چاپ اول 1404هـ ق.
23. ذهبى، شمس الدین محمد بن احمد عثمان. المغنی في الضعفاء.ج2، نشر دار المعارف، حلب: چاپ اول 1391هـ ق.
24. ذهبى، شمس الدین محمد بن احمد عثمان. میزان الاعتدال.ج1، دار الفکر، بیروت (ب ت).
25. رامیار، محمود. تاریخ قرآن. انتشارات امیر کبیر، تهران چاپ پنجم 1380هـ ش.
26. رشید رضا، محمد رشید. تفسیر القرآن الکریم (تفسیر المنار.ج1، دار الفکر، بیروت (ب ت).
27. رشید رضا، محمد رشید. تفسیر القرآن الکریم (تفسیر المنار.ج4، دار الفکر، بیروت (ب ت).
28. رشید رضا، محمد رشید. تفسیر القرآن الکریم (تفسیر المنار). ج7، دار الفکر، بیروت (ب ت).
29. رشید رضا، محمد رشید. تفسیر القرآن الکریم (تفسیر المنار.ج11، دار الفکر، بیروت (ب ت).
30. رشید رضا، محمد رشید. تفسیر القرآن الکریم (تفسیر المنار. ج12، دار الفکر، بیروت (ب ت).
31. زحیلی، وهبة.التفسیر المنیر.ج2، دار الفکر، بیروت چاپ اول 1411هـ ق.
32. زحیلی، وهبة.التفسیر المنیر.ج6، دار الفکر، بیروت چاپ اول 1411هـ ق.
33. زحیلی، وهبة.التفسیر المنیر.ج15، دار الفکر، بیروت چاپ اول 1411هـ ق.
34. زرقانى، محمد عبد العظیم.مناهل العرقان في علوم القرآن.ج 1، دار الفکر، بیروت (ب ت).
35. زركشى، بدر الدین محمد بن عبد الله. البرهان في علوم القرآن.ج1، تحقیق محمد ابو الفضل ابراهیم، دار المعرفة، بیروت (ب ت).
36. زهری، مجمد بن مسلم بن شهاب. تنـزیل القرآن بمکة والمدینة. تحقِق د. صلاح الدین المنجد، دار الکتاب الجدیید، بیروت چاپ اول 1383هـ ق.
37. السبت، خالد بن عثمان. قواعد التفسیر جمعا ودراسة. ج1، دار ابن عفان، القاهرة، چاپ او ل 1426هـ ق.
38. سجستانی، ابوداود سلیمان بن اشعث.السنن. ج1، تحقیق عزت الدعاس و...، دار الحدیث، بیروت چاپ اول 1388هـ ق.
39. سجستانی، ابوداود سلیمان بن اشعث.السنن.ج5، تحقیق عزت الدعاس و...، دار الحدیث، بیروت چاپ اول 1388هـ ق.
40. سید، قطب. في ظلال القرآن.ج6، ترجمه مصطفی خرم دل، نشر احسان، تهران چاپ دوم 1382.
41. سیوطى، جلال الدین عبد الرحمن. الاتفان في علوم القرآن. ج1، ترجمه.سید مهدی قزوینی، انتشارات امیر کبیر، تهران، چاپ سوم 1382ش.
42. سیوطى، جلال الدین عبد الرحمن. الدر المنثور في التفسیر بالمنثور. ج1، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1411هـ ق.
43. سیوطى، جلال الدین عبد الرحمن. الدر المنثور في التفسیر بالمنثور.ج4، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1411هـ ق.
44. سیوطى، جلال الدین عبد الرحمن. الدر المنثور في التفسیر بالمنثور.ج6، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1411هـ ق.
45. شاطبی، ابو اسحاق ابراهیم بن موسی. الموافقات في أصول الفقه.ج3، دار المعرفة، بیروت چاپ دوم 1975م.
46. صبحى، دکتر صبحی صالح. مباحثى درعلوم قرآن. ترجمه.دکتر محمد علی لسانی، نشر احسان، چاپ اول 1379هـ ش.
47. صنعانی، عبدالرزاق بن همام. تفسیر القزآن.ج2، تحقیق الدکتور مصطفی مسلم، مکتبة الرشید، ریاض، چاپ اول 1410هـ ق.
48. صنعانی، عبدالرزاق بن همام. تفسیر القزآن.ج3، تحقیق الدکتوز مصطفی مسلم، مکتبة الرشید، ریاض، چاپ اول 1410هـ ق.
49. طبرانی، حافظ أبی القاسم سلیمان بن احمد بن أیوب. المعجم الصغیر. ج1، المكتب الإسلامی، دار عمار - بیروت, چاپ اول 1405هـ ق-1985م.
50. طبرانی، حافظ أبی القاسم سلطمان بن احمد بن أیوب. المعجم الكبیر.ج11، تخقیق حمدی سلفی، نشر وزارت اوقاف عراق 1405هـ ق.
51. طبرانی، حافظ أبی القاسم سلطمان بن احمد بن أیوب. المعجم الكبیر.ج12، تخقیق حمدی سلفی، نشر وزارت اوقاف عراق 1405هـ ق.
52. طبرانی، حافظ أبی القاسم سلطمان بن احمد بن أیوب. المعجم الكبیر.ج22، تخقیق حمدی سلفی، نشر وزارت اوقاف عراق 1405هـ ق.
53. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن.ج5، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
54. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن.ج6، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
55. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن.ج7، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
56. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن.ج10، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
57. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن..ج11، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
58. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن.ج12، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
59. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن. ج17، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
60. طبری، ابو جعفر محمد بن جریر. جامع البیان في تأویل القرآن.ج19، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1412هـ ق.
61. طحاوی، ابو جعفر محمد بن سلامة. شرح مشکل الآثار.ج3، تحقیق شعیب الارناؤوط، مؤسسة الرسالة، چاپ اول 1415هـ ق.
62. عبدالنبی، قیم. فرهنگ فارسی وعریی.کتابخانه ملی ایران، تهران، چاپ سوم 1382هـ ش.
63. عزة، د.عزة. فهرس مخطوطات دار الکتب الظاهریة- علوم القرآن، مطبوعات المجمع العلمی العربی، دمشق 1381هـ ق.
64. قاسمى، محمدجمال الدین. محاسن التأویل.ج1، دار إحیاء التراث العربی- بیروت چاپ اول 1405هـ ق.
65. قاسمى، محمدجمال الدین. محاسن التأویل. ج7، دار إحیاء التراث العربی- بیروت چاپ اول 1405هـ ق.
66. قرطبی، أبو عبد الله محمد بن احمد الأنصاری.الجامع لاحکام القرآن.ج4، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
67. قرطبی، أبو عبد الله محمد بن احمد الأنصاری.الجامع لاحکام القرآن.ج9، دار الکتب العلمیة، بیروت چاپ اول 1408هـ ق.
68. قیسی، مكی بن أبی طالب. الایضاح لناسخ القرآن ومنسوخة. تحقیق دکتر احمد حسن فرحات، دار المنارة، جدة چاپ اول 1418هـ ق.
69. محاسبی، حارث بن اسد. فهم القرآن.تحقیق حسین قوتلی، دار الفکر، بیروت چاپ دوم 1398هـ ق.
70. نحاس، ابو جعفر احمد بن محمد بن اسماعیل. معانى القرآن.ج2، مرکز البحث العلمی جامعة أم القرى، مكة، چاپ اول 1409هـ ق.
71. نحاس، ابو جعفر احمد بن محمد بن اسماعیل. الناسخ والمنسوخ. ج2، تحقیق: دکتر سلیمان بن ابراهیم اللاحم، مؤسسة الرسالة، بیروت: چاپ اول 1418هـ ق.
72. نحاس، ابو جعفر احمد بن محمد بن اسماعیل. الناسخ والمنسوخ. ج3، تحقیق: دکتر سلیمان بن ابراهیم اللاحم، مؤسسة الرسالة، بیروت: چاپ اول 1418هـ.
73. نسائی، ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب. التفسیر.ج1، تحقیق صبری عبد الخالق، مؤسسة الكتب الثقافیة، بیروت چاپ اول 1410هـ ق.
74. نسائی، ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب. التفسیر. ج2، تحقیق صبری عبد الخالق، مؤسسة الكتب الثقافیة، بیروت چاپ اول 1410هـ ق.
75. نسائی، ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب. السنن المجتبی. ج7، مصطفی البابی، مصر چاپ اول 1383هـ ق.
76. نیشاپوری، ابو عبد الله الحاکم. المستدرک علی الصحیحین ج1، مکتب المطبوعات الاسلامیة، حلب (ب ت).
77. نیشاپوری، ابو عبد الله الحاکم. المستدرک علی الصحیحین. ج2، مکتب المطبوعات الاسلامیة، حلب (ب ت).
78. نیشاپوری، مسلم بن حجاج قشیری. الصحیح.ج1، دار الحدیث، القاهرة 1991م.
79. نیشاپوری، مسلم بن حجاج قشیری. الصحیح.ج2، دار الحدیث، القاهرة 1991م.
80. نیشاپوری، مسلم بن حجاج قشیری. الصحیح.ج3، دار الحدیث، القاهرة 1991م.
81. نیشاپوری، مسلم بن حجاج قشیری. الصحیح.ج4، دار الحدیث، القاهرة 1991م.
82. نیشاپوری، مسلم بن حجاج قشیری. الصحیح.ج5، دار الحدیث، القاهرة 1991م.
83. واحدی، ابو الحسن علی بن أحمد ا النیسابوری. أسباب نزول الآیات. دار الباز للنشر والتوزیع، مكة المكرمة 1388 هـ ق - 1968 م.
84. هیثمى، نور الدین علی بن أبی بکر. كشف الأستار عن زوائد البزار علی الکتب الستة.ج3، مؤسسة الرسالة، چاپ اول 1399هـ ق.
85. هیثمی، نور الدین علی بن أبی بکر. مجمع الزوائد. ج2، مؤسسة المعا رف، بیروت1406هـ ق.
86. هیثمی، نور الدین علی بن أبی بکر. مجمع الزوائد. ج6، مؤسسة المعا رف، بیروت1406هـ ق.
87. هیثمی، نور الدین علی بن أبی بکر. مجمع الزوائد. ج7، مؤسسة المعا رف، بیروت1406هـ ق
88. هیثمی، نور الدین علی بن أبی بکر. مجمع الزوائد. ج10، مؤسسة المعارف، بیروت1406هـ ق.

\*\*\*

1. - صحيح سنن ابو داود ج1 ص 185 [↑](#footnote-ref-1)
2. - سنن ابوداود ج1 ص 157 [↑](#footnote-ref-2)
3. - صحيح البخاری ج 8 ص119 [↑](#footnote-ref-3)
4. - همان مأخذ ج8 ص 622 [↑](#footnote-ref-4)
5. - تفسير عبد الرزاق ج3 ص241 [↑](#footnote-ref-5)
6. - شرح ابن عقيل علی ألفية ابن مالك ج4 ص154. [↑](#footnote-ref-6)
7. - همان مأخذ ج4 ص 159. [↑](#footnote-ref-7)
8. - حسين احمد، المكى والمدنى في القرآن ج 1 ص41 [↑](#footnote-ref-8)
9. - فتح البارى ج8 ص656. [↑](#footnote-ref-9)
10. - صحيح سنن ابن ماجه ج2 ص 19. [↑](#footnote-ref-10)
11. - سنن ابن ماجه 181:2، مستدرك حاکم ج 2 ص 33. [↑](#footnote-ref-11)
12. - صبحى صالح، مباحثى درعلوم قرآن ص255. [↑](#footnote-ref-12)
13. - سيوطى، الاتفان ج 1 ص47 [↑](#footnote-ref-13)
14. - زركشى، البرهان ج1 ص 190، سيوطى، الاتفان ج1 ص47 زرقانى، مناهل العرفان ج1 ص187 [↑](#footnote-ref-14)
15. - محمود راميار، تاريخ قرآن ص602. [↑](#footnote-ref-15)
16. - فضايل القرآن ص367، مصنف ابن ابی شيبه ج 6ص 136با سند صحيح. [↑](#footnote-ref-16)
17. - تاريخ قرآن ص602. [↑](#footnote-ref-17)
18. - ابن كثير، فضايل القرآن ص11. [↑](#footnote-ref-18)
19. - صحيح البخارى با شرح فتح البارى ج 8 ص 512،446. [↑](#footnote-ref-19)
20. - صحى صالح،مباحثى در علوم قرآن ص256. [↑](#footnote-ref-20)
21. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-21)
22. - ابن عطيه، المحررالوجيزج5 ص 5. [↑](#footnote-ref-22)
23. - مصاعد النظر ج1ص161، البرهان في علوم القرآن ج1ص187، الاتقان ج1 ص26. [↑](#footnote-ref-23)
24. - الناسخ والمنسوخ ج2 ص611. [↑](#footnote-ref-24)
25. - تاریخ قرآن ص603. [↑](#footnote-ref-25)
26. - البرهان ج1ص 192، اتقان ج1 ص 12-13. [↑](#footnote-ref-26)
27. - الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج2 ص 352. [↑](#footnote-ref-27)
28. - صبحی صالح، مباحثی درعلوم القرآن ص259- 260. [↑](#footnote-ref-28)
29. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-29)
30. - حکمت بشير، التفسيرالصحيح ج1 ص 101. [↑](#footnote-ref-30)
31. - اتقان ج1 ص47. [↑](#footnote-ref-31)
32. - سنن ابن ماجه ج 2 ص 748، مستدرک حاکم ج2 ص 33 باسند حسن. [↑](#footnote-ref-32)
33. - صحيح مسلم ج1 ص 300. [↑](#footnote-ref-33)
34. - سوره مايده: 3. [↑](#footnote-ref-34)
35. - صحیح البخاری ج 8 ص 119. [↑](#footnote-ref-35)
36. - همان مأخذ ص 622 [↑](#footnote-ref-36)
37. - تفسیر عبدالرزاق صنعانی ج3 ص 241 [↑](#footnote-ref-37)
38. - ابونعيم، حلية الأولياء ج3 ص 327 [↑](#footnote-ref-38)
39. - الفهرست ص 4 [↑](#footnote-ref-39)
40. - همان مأخذ [↑](#footnote-ref-40)
41. - دلائل النبوة ج7 ص 142- 143 [↑](#footnote-ref-41)
42. - ذهبی، سيراعلام النبلاء ج15 ص 449. [↑](#footnote-ref-42)
43. - فهرس مخطوطات مکتبه ظاهريه- علوم القرآن ص419. [↑](#footnote-ref-43)
44. - البرهان في علوم القرآن ج1 ص 192. [↑](#footnote-ref-44)
45. - اتقان ج1 ص 45-46. [↑](#footnote-ref-45)
46. - اتقان ج1 ص 45. [↑](#footnote-ref-46)
47. -اتقان45:1. [↑](#footnote-ref-47)
48. - اين کتاب توسط وهبی غارجی تحقيق، ودرمطبعهء دارالکتب العلمية- بيروت به نشررسيده است. [↑](#footnote-ref-48)
49. - فضايل القرآن ص 219- 224 [↑](#footnote-ref-49)
50. - المصنف ج 10 ص 522- 523. [↑](#footnote-ref-50)
51. - الفهرست ص 28. [↑](#footnote-ref-51)
52. - دلائل النبوة ج 2 ص 142- 145. [↑](#footnote-ref-52)
53. - کشف الاستار ج3 ص 39. [↑](#footnote-ref-53)
54. - نگا: فهم القرآن ص394-397. [↑](#footnote-ref-54)
55. - جامع البيان ج12 ص 544، ج 17 ص 311 [↑](#footnote-ref-55)
56. - در المنثور ج 1 ص 47، 73. [↑](#footnote-ref-56)
57. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-57)
58. - المحر الوجیز ج4 ص 5. [↑](#footnote-ref-58)
59. - نگا : ابن جوزی، زادالمسیر ج 1ص 10، ابن عطیه، المحررالوجیز 9 : 3. [↑](#footnote-ref-59)
60. - زادالمسیر 3 : 164. [↑](#footnote-ref-60)
61. - نگا زادالمسیر 1: 10، الجامع الأحکام القرآن 9: 299، المحررالوجیز 10: 338. [↑](#footnote-ref-61)
62. - تفسيرالمنار320:4. [↑](#footnote-ref-62)
63. - همان مأخذ 250:12. [↑](#footnote-ref-63)
64. - همان مأخذ:141:11. [↑](#footnote-ref-64)
65. - محمدجمال الدين فرزند محمد بن سعيد قاسمی از علمای بزرگ معاصر به شمار مي‌رود. و ازمؤلفات وی: محاسن التأويل وقواعد التحديث است. ودرسال 1332هــ درگذشت. معجم المفسرين(1/127). [↑](#footnote-ref-65)
66. - نگا:محاسن التأويل ج10ص245، فتح الباری ج7ص430. [↑](#footnote-ref-66)
67. - في ظلال القرآن ج 6 ص 441. [↑](#footnote-ref-67)
68. - نگا: تفسير المنير ج2ص552 و ج6 ص331،495،496، و ج15ص 827. [↑](#footnote-ref-68)
69. - مباحثى در علوم القرآن ص 280. [↑](#footnote-ref-69)
70. - نگا:جوهرى، الصحاح ج2ص525، اين منظور، لسان العرب ج11ص236 عبدالنبى قيم، فرهنگ فارسى و عريى ص804. [↑](#footnote-ref-70)
71. - لسان العرب ج8ص 16، فرهنگ فارسى وعربى672. [↑](#footnote-ref-71)
72. - تعريفات جرجانى ص171. [↑](#footnote-ref-72)
73. - على اكبر دهخدا، لغت نامه ج10ص 15125. [↑](#footnote-ref-73)
74. - نگا: خالدالسبت، قواعد التفسيرج1ص32. [↑](#footnote-ref-74)
75. - قواعد التفسير ج1ص31، لغت نامهء دهخداج1ص15125. [↑](#footnote-ref-75)
76. - قواعد التفسير ج1ص31. [↑](#footnote-ref-76)
77. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-77)
78. - قواعد التفسير ج1ص77، المكی والمدنی في القرآن الكريم ج1ص 146. [↑](#footnote-ref-78)
79. - صحيح البخاری با فتح البارى ج8 ص119. [↑](#footnote-ref-79)
80. - زركشى البرهان ج1ص188سيوطى، اتقان ج1ص62- 63، رشيد رضا، تفسير المنار ج7 ص284، خالد السبت، قواعد التفسير ج1 ص 77-78. [↑](#footnote-ref-80)
81. - اتقان ج1ص62. [↑](#footnote-ref-81)
82. - صحيح البخارى ج 8 ص 401. [↑](#footnote-ref-82)
83. - صحيح مسلم ج 4 ص 2115- 2116. [↑](#footnote-ref-83)
84. - فتح البارى ج8 ص656-657. [↑](#footnote-ref-84)
85. - قواعد التفسيرج1ص79. [↑](#footnote-ref-85)
86. - شاطبى، الموافقات ج3ص406، شيخ الاسلام امام ابن تيميه، مجموع الفتاوى ج15ص160. [↑](#footnote-ref-86)
87. - همان مآخذ(با اندك تصرف). [↑](#footnote-ref-87)
88. - مكى بن أبى طالب، الايضاح ص113،202. [↑](#footnote-ref-88)
89. - ابن عاشور، التحرير والتنوير ج 1ص 202. [↑](#footnote-ref-89)
90. - ملا احمديان، قرآن شناسى ص51. [↑](#footnote-ref-90)
91. - همان منبع ص49. [↑](#footnote-ref-91)
92. - اتقان ج1ص72 مباحثى در علوم القرآن ص275. [↑](#footnote-ref-92)
93. - قرآن شناسى ص48. [↑](#footnote-ref-93)
94. - البرهان ج1ص188، مصاعد النظرج1ص161، اتقان ج1ص72. [↑](#footnote-ref-94)
95. - اتقان ج 1 ص72. [↑](#footnote-ref-95)
96. - البرهان ج 1ص189، اتقان ج1ص70- 71. [↑](#footnote-ref-96)
97. - مسترک حاکم ج3 |ص 18، دلایل النبوه ج7 ص144. [↑](#footnote-ref-97)
98. - قرآن شناسى ص49. [↑](#footnote-ref-98)
99. - البرهان ج1ص189،اتقان ج1ص72، مصاعد النضرج1ص161. [↑](#footnote-ref-99)
100. - همان مآخذ. [↑](#footnote-ref-100)
101. - قرآن شناسى ص48(با اختصار و تصرف). [↑](#footnote-ref-101)
102. - البرهان ج1ص189، مصاعد النظر ج1ص161، اتقان ج1ص72. [↑](#footnote-ref-102)
103. - تاريخ قرآن ص606-607. [↑](#footnote-ref-103)
104. - مباحثى در علوم القرآن ص277. [↑](#footnote-ref-104)
105. - مباحثى در علوم قرآن ص278، تاريخ قرآن ص 608. [↑](#footnote-ref-105)
106. - همان مآخذ. [↑](#footnote-ref-106)
107. - اتقان ج1 ص 278. [↑](#footnote-ref-107)
108. - صحيح البخارى با شرح فتح البارى ج 8ص 119. [↑](#footnote-ref-108)
109. - همان مأخذ ج8 ص 156، صحيح مسلم ج 3 ص 1367. [↑](#footnote-ref-109)
110. - البرهان ج1ص19، 8اتقان ج1ص83. [↑](#footnote-ref-110)
111. - مباحثى در علوم قرآن ص259. [↑](#footnote-ref-111)
112. - صحيح البخارى با فتح البارى ج8 ص193، صحيح مسلم ج4 ص ،212. [↑](#footnote-ref-112)
113. - صحيح البخارى باشرح فتح البارى ج 8 ص 446. [↑](#footnote-ref-113)
114. - موسوعة التفسيرالصحيح ج 1 ص 492. [↑](#footnote-ref-114)
115. - ابن حبان، الإحسان ج 2 ص 329. [↑](#footnote-ref-115)
116. - واحدی، اسباب النزول ص 124. [↑](#footnote-ref-116)
117. - صحيح مسلم ج1ص1236. [↑](#footnote-ref-117)
118. - صحيح البخارى با فتح البارى ج8 ص306-309. [↑](#footnote-ref-118)
119. - صحيح مسلم ح3ص1414. [↑](#footnote-ref-119)
120. - صحيح الترمذى (2440). [↑](#footnote-ref-120)
121. - سنن ترمذى ج 5 251. [↑](#footnote-ref-121)
122. - صحيح البخارى با فتح البارى ج6ص 95. [↑](#footnote-ref-122)
123. - صحيح البخارى با فتح البارى ج 8 ص193، صحيح مسلم ج4 ص 212. [↑](#footnote-ref-123)
124. - صحیح مسلم ج1ص300. [↑](#footnote-ref-124)
125. - اتقان ج1 ص 92. [↑](#footnote-ref-125)
126. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-126)
127. - صحيح مسلم ج1 ص 157. [↑](#footnote-ref-127)
128. - زرقانى،مناهل العرفان ج1ص338-339،تاريخ قرآن 549-550. [↑](#footnote-ref-128)
129. - همان مآخذ. [↑](#footnote-ref-129)
130. - اتقان ج1ص226، مناهل العرفان ج1ص340. [↑](#footnote-ref-130)
131. - مناهل العرفان ج1ص340. [↑](#footnote-ref-131)
132. - اتقان ج1ص226، مناهل العرفان ج1ص 340- 341. [↑](#footnote-ref-132)
133. - صحیح البخاری ج1 ص 7. [↑](#footnote-ref-133)
134. - مناهل العرفان ج1ص346-347 از آنانيكه اجماع را در اين باره نقل كرده‌اند، زركشى در البرهان ج1ص 260 وسيوطى در اتقان ج 1 ص 209 است. [↑](#footnote-ref-134)
135. - البرهان ج1ص 260. [↑](#footnote-ref-135)
136. - اتقان ج1ص209-210. [↑](#footnote-ref-136)
137. - صحيح البخاری ج 9 ص 70. [↑](#footnote-ref-137)
138. - مسند احمد ج4 ص 218 و سند آن نسبت راوی لیث بن ابی سلیم ضعیف است. [↑](#footnote-ref-138)
139. 1- مسند احمد بن حنبل ج1 ص 57، مستدرك ج2 ص 360 ذهبي بر صحت اين حديث موافقت نموده است. [↑](#footnote-ref-139)
140. - تاريخ قرآن ص557-558. [↑](#footnote-ref-140)
141. - صحيح البخاری ج1 ص 3. [↑](#footnote-ref-141)
142. - صحيح البخاري ج4 ص 1874، صحيح مسلم ج 1ص98. [↑](#footnote-ref-142)
143. - دلايل النبوة ج 2ص 159 اين روايت طوريكه درآينده واضح خواهد گرديد، مرسل است. [↑](#footnote-ref-143)
144. - واحدى، اسباب النزول ص 6. [↑](#footnote-ref-144)
145. - اتقان ج1ص97. [↑](#footnote-ref-145)
146. - دلايل النبوة ج 2ص 159. [↑](#footnote-ref-146)
147. - البداية والنهاية ج3 ص11. [↑](#footnote-ref-147)
148. - اتقان ج1ص98-99. [↑](#footnote-ref-148)
149. - تاريخ قرآن ص 566-567. [↑](#footnote-ref-149)
150. - مناهل العرفان ج1ص101-102. [↑](#footnote-ref-150)
151. - اتقان ج1 ص 103-104. [↑](#footnote-ref-151)
152. - اتقان ج1 ص105-107، مناهل العرفان ج1ص96-100. [↑](#footnote-ref-152)
153. - سيوطى، اتقان ج1 ص105-107، مناهل العرفان ج1ص96-100. [↑](#footnote-ref-153)
154. - سيوطى، اتقان ج1 ص107. [↑](#footnote-ref-154)
155. - زرقانى، مناهل العرفان ج1ص100. [↑](#footnote-ref-155)
156. - مناهل العرفان ج1ص351، البرهان ج1ص264 اتقان ج1ص224. [↑](#footnote-ref-156)
157. - القاموس المحیط ص 415 البرهان ص263-264،اتقان ص187. [↑](#footnote-ref-157)
158. - مناهل العرفان ج1ص350. [↑](#footnote-ref-158)
159. - البرهان ج1ص263، اتقان ص178. [↑](#footnote-ref-159)
160. - مباحثى در علوم القرآن ص104-105. [↑](#footnote-ref-160)
161. - فضائل القرآن ج1ص372، المعجم الكبير ج22 ص76، مجمع الزوائدج7ص158. [↑](#footnote-ref-161)
162. - مباحثى در علوم القرآن ص104-105. [↑](#footnote-ref-162)
163. - البرهان ج1 ص247. [↑](#footnote-ref-163)
164. - زركشى،البرهان ج1 ص247. [↑](#footnote-ref-164)
165. - اتقان ص215-216. [↑](#footnote-ref-165)
166. - فضائل القرآن ج1ص372، المعجم الكبير ج22 ص76؟ ، مجمع الزوائدج7ص158. [↑](#footnote-ref-166)
167. - اتقان ج1 ص217- 218. [↑](#footnote-ref-167)
168. - اتقان ج1ص64. [↑](#footnote-ref-168)
169. - مأخذ قبلی. [↑](#footnote-ref-169)
170. - البرهان ج1ص 249، اتقان 1ص221. [↑](#footnote-ref-170)
171. - اتقان ج1ص188-192. [↑](#footnote-ref-171)
172. - تفسیر ابن کثیر ج1 ص : 9-10. [↑](#footnote-ref-172)
173. - تاریخ قرآن ص581. [↑](#footnote-ref-173)
174. - فضائل القرآن ص 23. [↑](#footnote-ref-174)
175. - البرهان في علوم القرآن ج1 ص 23. [↑](#footnote-ref-175)
176. - تذکره الحفاظ ج2 ص 1046. [↑](#footnote-ref-176)
177. - تقريب التهذيب ص 1046. [↑](#footnote-ref-177)
178. - فضائل القرآن ص 340. [↑](#footnote-ref-178)
179. - ابن حجر، هدي السارى ص434. [↑](#footnote-ref-179)
180. - الکاشف ج 2ص 157تقريب التهذيب ص 538. [↑](#footnote-ref-180)
181. - فهم القرآن ص 395. [↑](#footnote-ref-181)
182. - تقریب التهذیب ص 229،245، 541. [↑](#footnote-ref-182)
183. - فضائل القرآن ص 263. [↑](#footnote-ref-183)
184. - تقريب التهذيب ص 419. [↑](#footnote-ref-184)
185. - تقريب التهذيب ص 385. [↑](#footnote-ref-185)
186. - تقريب التهذيب ص 392. [↑](#footnote-ref-186)
187. - ابن ابی حاتم، المراسيل ص 130. [↑](#footnote-ref-187)
188. - ابوجعفر نحاس، الناسخ والمنسوخ ج1 ص 316. [↑](#footnote-ref-188)
189. - اتقان ج1 ص 14. [↑](#footnote-ref-189)
190. - سيراعلام النبلاء ج14 ص248. [↑](#footnote-ref-190)
191. - تقريب التهذيب ص 258. [↑](#footnote-ref-191)
192. - ج 2 ص 671. [↑](#footnote-ref-192)
193. - تقريب التهذيب ص 660. [↑](#footnote-ref-193)
194. - تقريب التهذيب ص 530. [↑](#footnote-ref-194)
195. - المكی والمدنی في القرآن الكريم ج1 ص 269- 270. [↑](#footnote-ref-195)
196. - ذهبى، معرفة القراء الكبار ج1 ص 347، حزرى، غاية النهاية ج1 ص556. [↑](#footnote-ref-196)
197. - تقريب التهذيب ص 316و 431. [↑](#footnote-ref-197)
198. - ابو عمرو دانى، البيان في عد آی القرآن ص 135- 137. [↑](#footnote-ref-198)
199. - معرفة القراء الكبار ج1 ص479. [↑](#footnote-ref-199)
200. - سير أعلام النبلاء ج16 ص 262. [↑](#footnote-ref-200)
201. - معرفة القراء الكبار ج1 ص 269. [↑](#footnote-ref-201)
202. - ابن أبى حاتم، الجرح والتعديل ج7 ص 63. [↑](#footnote-ref-202)
203. - تقريب التهذيب ص 94، 601، 239. [↑](#footnote-ref-203)
204. - دلايل النبوه ج 2 ص 142-143. [↑](#footnote-ref-204)
205. - سیر اعلام النبلاء ج 16ص 601. [↑](#footnote-ref-205)
206. - همان مصدر ج15 ص 398. [↑](#footnote-ref-206)
207. - تقريب التهذيب ص 496. [↑](#footnote-ref-207)
208. - تقريب التهذيب ص 400. [↑](#footnote-ref-208)
209. - تقريب التهذيب ص 116. [↑](#footnote-ref-209)
210. - ابن عبدالبر، التمهيد ج1ص146. [↑](#footnote-ref-210)
211. - ابوعبيد، فضائل القرآن ص340، معجم الکبيرج12ص215، ومعجم الصغير ج1ص81، ابو نعيم، حلية الاولياءج3ص44، بيهقی، شعب الايمان ج2ص470. [↑](#footnote-ref-211)
212. - اتقان ج1 ص 120. [↑](#footnote-ref-212)
213. - الصحيح ج4 ص1878. [↑](#footnote-ref-213)
214. - حكمت بشير، موسوعة التفسير الصحيح ج2 ص282. [↑](#footnote-ref-214)
215. - مستدرک حاکم ج2ص318. [↑](#footnote-ref-215)
216. - صحیح مسلم ج4ص2320. [↑](#footnote-ref-216)
217. - زادالمسيرج4ص17، مصاعد النظرج2ص184. [↑](#footnote-ref-217)
218. - موسوعة التفسير الصحيح ج2 ص77. [↑](#footnote-ref-218)
219. - المستدرك ج2 ص345. [↑](#footnote-ref-219)
220. - آلوسی، روح المعانی ج13ص176، ابن عاشور، التحریر و التنویر ج13ص177. [↑](#footnote-ref-220)
221. - صحيح البخاری،ج 8ص 229 . [↑](#footnote-ref-221)
222. - مأخذ قبلى ج1ص447. [↑](#footnote-ref-222)
223. - مأخذ قبلى ج8 ص654. [↑](#footnote-ref-223)
224. - همان مأخذ ج8 ص257. [↑](#footnote-ref-224)
225. - مسند احمد بن حنبل ج 1ص 258، نسائى، تفسير قرآن ج 2 ص 263. [↑](#footnote-ref-225)
226. - صحيح البخارى ج8ص283، صحيح مسلم ج4 ص2153. [↑](#footnote-ref-226)
227. - موسوعة التفسير الصحيح ج3 ص397. [↑](#footnote-ref-227)
228. - المستدرک ج2ص384-385، ابوجعفرطحاوی، شرح مشکل الآثار ج3 ص15-16. [↑](#footnote-ref-228)
229. - اتقان ج1 ص 56. [↑](#footnote-ref-229)
230. - صحيح مسلم ج4 ص2318. [↑](#footnote-ref-230)
231. - سوره شعراء: 214. [↑](#footnote-ref-231)
232. - صحيح البخارى ج8ص360. [↑](#footnote-ref-232)
233. - صحیح سنن ترمذی ج 3 ص 242. [↑](#footnote-ref-233)
234. - سنن ترمذى ج5 ص343-345، مسند احمد ج1ص276. [↑](#footnote-ref-234)
235. - صحيح البخاری ج8 ص372. [↑](#footnote-ref-235)
236. - ج2ص429. [↑](#footnote-ref-236)
237. - موسوعة التفسير الصحيح ج4 ص192. [↑](#footnote-ref-237)
238. - صحيح البخاری ج 3ص 1400. [↑](#footnote-ref-238)
239. - سوره غافر: 28. [↑](#footnote-ref-239)
240. - همان مأخذ ج8 ص424. [↑](#footnote-ref-240)
241. - موسوعة التفسير الصحيح ج4 ص 289. [↑](#footnote-ref-241)
242. - جامع البيان ج 11 ص 142. [↑](#footnote-ref-242)
243. - موسوعة التفسيرالصحيح ج4ص 308. [↑](#footnote-ref-243)
244. - مسند احمد ج4ص328. [↑](#footnote-ref-244)
245. - صحيح البخارى ج8 ص 434-435. [↑](#footnote-ref-245)
246. - صحيح سنن الترمذی ج 3 ص 124. [↑](#footnote-ref-246)
247. - سنن ترمذى ج5ص382-383 . [↑](#footnote-ref-247)
248. - صحيح البخارى ج8ص483-484. [↑](#footnote-ref-248)
249. - همان مأخذ ج8ص486. [↑](#footnote-ref-249)
250. - همان مأخذ ج8ص486. [↑](#footnote-ref-250)
251. - صحيح مسلم ج 4ص2046. [↑](#footnote-ref-251)
252. - صحيح البخارى ج8ص53. [↑](#footnote-ref-252)
253. - موسوعة التفسيرالصحيح ج4ص 546 . [↑](#footnote-ref-253)
254. - سنن ترمذى ج5ص426- 427 و امام ترمذى سند آنرا حسن صحيح گفته است. [↑](#footnote-ref-254)
255. - صحیح سنن ترمذی ج3 ص 126. [↑](#footnote-ref-255)
256. - سنن ترمذى ج5ص432، مستدرک ج2ص514. [↑](#footnote-ref-256)
257. - صحيح البارى ج8ص609-610، صحيح مسلم ج1ص193-194. [↑](#footnote-ref-257)
258. - موسوعة التفسير الصحيح ج4ص 681. [↑](#footnote-ref-258)
259. - سنن ترمذی ج5ص451-452، مسند احمد ج5ص133، المستدرک ج2ص540 وسند آن‌را حافظ ابن حجر حسن گفته است. فتح الباری ج13ص56. [↑](#footnote-ref-259)
260. - مباحثى در علوم قرآن ص 295. با تصرف واختصار. [↑](#footnote-ref-260)
261. - همان مأخذ ص 314- 315. [↑](#footnote-ref-261)
262. - همان مأخذ ص 344. [↑](#footnote-ref-262)
263. - مجاز القرآن ج1 ص 50. [↑](#footnote-ref-263)
264. - العجاب في بيان الأسباب ج1 ص 225. [↑](#footnote-ref-264)
265. - ابن ابی حاتم، تفسير القرآن العظيم ج1 ص331. [↑](#footnote-ref-265)
266. - اتقان ج1 ص 62. [↑](#footnote-ref-266)
267. - تفسير النسائى ج1 ص 282 باسند صحيح، حكمت بشير، التفسيرالصحيح ج1 ص 381. [↑](#footnote-ref-267)
268. - محاسن التأويل ج1 ص 236. [↑](#footnote-ref-268)
269. - المعجم الكبير ج11 256-257. [↑](#footnote-ref-269)
270. - تقريب التهذيب ص 562 هيثمى نيزاين روايت را در مجمع الزوائد ج7 ص 20 آورده است وسند آن‌را ضعيف حكم كرده است. [↑](#footnote-ref-270)
271. - صحيح البخارى با فتح البارى ج7 ص490، صحيح مسلم ج4 ص1786. [↑](#footnote-ref-271)
272. - تفسیر ابن کثیر ج2 ص 81. [↑](#footnote-ref-272)
273. - تفسیر طبری ج 5 ص 230- 231 . [↑](#footnote-ref-273)
274. - تفسير ابن کثير ج2 ص 230. [↑](#footnote-ref-274)
275. - صحيح البخاری ج8 ص 401. [↑](#footnote-ref-275)
276. - تفسير معالم التنزيل ج3 ص 333. [↑](#footnote-ref-276)
277. - اتقان ج1 ص 63. [↑](#footnote-ref-277)
278. - كشف الأسنار عن زوائد البزار 3 ص172. [↑](#footnote-ref-278)
279. - المعجم الكبير ج12 ص60. [↑](#footnote-ref-279)
280. - تقريب التهذيب ص 562، المغنی في الضعفاءج2 ص 186. [↑](#footnote-ref-280)
281. - اتقان ج1 ص 63. [↑](#footnote-ref-281)
282. - صحيح البخاري ج8 ص192. [↑](#footnote-ref-282)
283. - مسند احمد بن حنبل ج 1 ص 99، سنن ترمذى ج 5 ص 281. [↑](#footnote-ref-283)
284. - البرهان ج1 ص31، اتقان ج1ص 126. [↑](#footnote-ref-284)
285. - فتح البارى ج7 ص225-. [↑](#footnote-ref-285)
286. - التحرير والتنوير ج28 ص5. [↑](#footnote-ref-286)
287. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-287)
288. - نحاس، ناسخ و منسوخ ج2 ص568، اتقان ج1ص56. [↑](#footnote-ref-288)
289. - الدر المنثور ج1 ص 46. [↑](#footnote-ref-289)
290. - صحيح البخارى ج4 ص 359. [↑](#footnote-ref-290)
291. - الإصابة في تمييز الصحابة ج4 ص 359. [↑](#footnote-ref-291)
292. - المحرر الوجيز ج3 ص5، مصاعد النظر 2 ص64. [↑](#footnote-ref-292)
293. - صحيح البخارى ج 8ص17. [↑](#footnote-ref-293)
294. - صحيح مسلم ج 3 ص 1417. [↑](#footnote-ref-294)
295. - فتح الباری ج8 ص 19. [↑](#footnote-ref-295)
296. - صحيح البخارى ج4 ص 359. [↑](#footnote-ref-296)
297. - صحيح مسلم ج 1ص 1079. [↑](#footnote-ref-297)
298. - السنن ج5 ص238 (با سند صحيح). [↑](#footnote-ref-298)
299. - الاحسان ج14 ص 534 [↑](#footnote-ref-299)
300. - صحيح البخارى ج 8 ص 101- 102. [↑](#footnote-ref-300)
301. - صحيح مسلم ج4 ص 1829. [↑](#footnote-ref-301)
302. - صحيح البخارى ج8 ص 119. [↑](#footnote-ref-302)
303. - همان مأخذ ج8 ص 121. [↑](#footnote-ref-303)
304. - صحيح مسلم ج3 ص2713. [↑](#footnote-ref-304)
305. - ابن حجر در فتح البارى ج 6 ص 98 درجهء اين روايت را حسن گفته است. [↑](#footnote-ref-305)
306. - فتح البارى ج 8 ص 269. [↑](#footnote-ref-306)
307. - تفسير ابن ابى حاتم ج 4 ص 1174. [↑](#footnote-ref-307)
308. - صحيح البخارى ج 8 ص128، صحيح مسلم ج4 ص 1910. [↑](#footnote-ref-308)
309. - صحيح البخارى ج8 ص 156. [↑](#footnote-ref-309)
310. - نگا: صحيح البخارى ج8 ص 163، صحيح مسلم ج3ص1367،1383،1384، مستدرك ج2 ص329. [↑](#footnote-ref-310)
311. - صحيح البخارى ج8 ص 167. [↑](#footnote-ref-311)
312. - مأخذ قبلى ج8 ص158. [↑](#footnote-ref-312)
313. - صحيح مسلم ج3 ص1398- 1400. [↑](#footnote-ref-313)
314. - صحيح مسلم ج3 ص 1316 [↑](#footnote-ref-314)
315. - اين روايت درسنن ترمذى ج 2 ص221، با سند صحيح نقل است، امام ذهبى وعلامه البانى نيز صحت اين روايت را تأيد نموده اند: صحيح سنن ترمذی ج3 ص 80، مستدرك حاكم ج 2 ص 193. [↑](#footnote-ref-315)
316. - صحيح البخارى ج 8 ص 303، صحيح مسلم ج 2 ص 1133، 11330. [↑](#footnote-ref-316)
317. - صحيح البخارى ج 8 ص306- 309، صحيح مسلم ج 4 ص 2129. [↑](#footnote-ref-317)
318. - صحيح مسلم ج4 ص 2320. [↑](#footnote-ref-318)
319. - تفسير ابن ابی حاتم ج8 ص 2648، مجمع الزوائد ج2 ص 118 (باسند صحيح). [↑](#footnote-ref-319)
320. - صحيح البخارى ج 7 ص365. [↑](#footnote-ref-320)
321. - همان مرجع ج7 ص 461 [↑](#footnote-ref-321)
322. - صحيح مسلم ج 3 ص 1512 [↑](#footnote-ref-322)
323. - صحيح البخارى ج 8 ص383، صحيح مسلم ج2 ص1048 [↑](#footnote-ref-323)
324. - صحيح البخارى ج8 ص 387- 388 [↑](#footnote-ref-324)
325. - صحيح البخارى ج8 ص 446. [↑](#footnote-ref-325)
326. - صحيح البخارى ج8 ص 457. [↑](#footnote-ref-326)
327. - صحيح مسلم ج 3 ص 1424. [↑](#footnote-ref-327)
328. - صحيح ابن ماجه ج 1 ص352. [↑](#footnote-ref-328)
329. - سنن ابن ماجه ج1 ص 666 . [↑](#footnote-ref-329)
330. - صحيح سنن ترمذي ج3 ص 114. [↑](#footnote-ref-330)
331. - سنن ترمذى ج 5 ص 407 با سند صحيح. [↑](#footnote-ref-331)
332. - صحيح البخارى ج8 ص 457. [↑](#footnote-ref-332)
333. - صحيح مسلم ج 3 ص 1424. [↑](#footnote-ref-333)
334. - صحيح البخاری ج8 ص2وج5 ص323، صحیح مسلم ج 1941. [↑](#footnote-ref-334)
335. - فتح الباری ج8 ص 509. [↑](#footnote-ref-335)
336. -سنن ترمذی ج5 ص 412-413، مستدرك ج2 ص 493. [↑](#footnote-ref-336)
337. - صحيح البخارى ج8 ص510. [↑](#footnote-ref-337)
338. - همان مأخذ ج8 ص 511. [↑](#footnote-ref-338)
339. - صحيح البخارى ج 8 515، صحيح مسلم ج 4ص 2140. [↑](#footnote-ref-339)
340. - صحيح البخارى ج 8 ص 654 . [↑](#footnote-ref-340)
341. - صحيح البخارى ج 8 ص 656. [↑](#footnote-ref-341)
342. - صحيح سنن نسايي ج3 ص831. [↑](#footnote-ref-342)
343. - سنن نسائى ج 7 ص 154، مستدرك ج2 ص 493. [↑](#footnote-ref-343)
344. - صحيح ابن ماجه ج 2 ص 19 فتح البارى ج 8 ص 695- 696. [↑](#footnote-ref-344)
345. - سنن ابن ماجه ج 2 ص 181. [↑](#footnote-ref-345)
346. - صحيح مسلم ج4 ص 2318. [↑](#footnote-ref-346)
347. - صحيح البخاری ج4 ص 1901. [↑](#footnote-ref-347)
348. - اتقان ج1 ص 62- 70. [↑](#footnote-ref-348)
349. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-349)
350. - جامع البيان ج 5 ص 263 دكتورحكمت بشيراين اثر را درموسوعة التفسير الصحيح ج1 ص256 نقل كرده و سند آنرا حسن قرار داده است. [↑](#footnote-ref-350)
351. - تفسير ابن ابی حاتم ج4 ص 1342. [↑](#footnote-ref-351)
352. - صحيح البخارى ج8 ص206، صحيح مسلم 490 ص2115- 2116. [↑](#footnote-ref-352)
353. - صحیح سنن ترمذی ج3 ص67. [↑](#footnote-ref-353)
354. - مستدرك ج2 ص358- 359، سنن ترمذی ج 5 ص299. [↑](#footnote-ref-354)
355. - صحيح البخاری ج8 ص 401. [↑](#footnote-ref-355)
356. - جامع البيان ج 7 ص84-85 ، ابن كثير، تفسير القرآن العظيم ج 4 ص 405. [↑](#footnote-ref-356)
357. - صحیح سنن ترمذی ج3ص 79. [↑](#footnote-ref-357)
358. - سنن ترمذى ج5 ص346 . [↑](#footnote-ref-358)
359. - صحيح سنن ترمذي ج3 ص 96. [↑](#footnote-ref-359)
360. - سنن ترمذی ج 5 ص337. [↑](#footnote-ref-360)
361. - مستدرك ج2 ص435، سند آن‌را ذهبى صحيح گفته، وهيثمى راويان آن‌را ثقه گفته است. مجمع الزوائد ج6 ص61. [↑](#footnote-ref-361)
362. - مستدرك ج2 ص435، سند آن‌را ذهبى صحيح گفته، وهيثمى راويان آن‌را ثقه گفته است. مجمع الزوائد ج6 ص61. [↑](#footnote-ref-362)
363. - صحيح البخاری ج 7 ص 160، صحيح مسلم ج4 ص 1930. [↑](#footnote-ref-363)
364. -صحيح مسلم ج1ص 73. [↑](#footnote-ref-364)
365. - موسوعة التفسير الصحيح ج4 ص 673. [↑](#footnote-ref-365)
366. - جامع البيان ج19 ص 707. [↑](#footnote-ref-366)
367. - اتقان ج1 ص 53-54. [↑](#footnote-ref-367)
368. - معانى القرآن ج2 ص7. [↑](#footnote-ref-368)
369. - الناسخ والمنسوخ ج2 ص317. [↑](#footnote-ref-369)
370. - تقريب التهذيب ص360. [↑](#footnote-ref-370)
371. - روح المعانى ج11 ص58، التحرير والتنوير ج11 ص77. [↑](#footnote-ref-371)
372. - الناسخ والمنسوخ ج2 ص478، ابن جوزى، زاد المسير ج4 ص 299. [↑](#footnote-ref-372)
373. - در المنثور ج4 ص80 . [↑](#footnote-ref-373)
374. - اتقان ج1ص55. [↑](#footnote-ref-374)
375. - جامع البيان ج 6 ص385. [↑](#footnote-ref-375)
376. - همان مأخذ. [↑](#footnote-ref-376)
377. - سنن ترمذى ج 5 ص 670. [↑](#footnote-ref-377)
378. - مجمع الزوائد ج7 ص45. [↑](#footnote-ref-378)
379. - تقريب التهذيب ص 464. [↑](#footnote-ref-379)
380. - تقريب التهذيب ص 363. [↑](#footnote-ref-380)
381. - ضعيف سنن ترمذى ص 511. [↑](#footnote-ref-381)
382. - ضعيف سنن ترمذى ص 414-415. [↑](#footnote-ref-382)
383. - اتقان ج1 ص 56. [↑](#footnote-ref-383)
384. - مستدرك حاكم ج1 ص220. [↑](#footnote-ref-384)
385. - صحيح البخارى ج 8 ص296. [↑](#footnote-ref-385)
386. - همان مأخذ ج 8 ص 297. [↑](#footnote-ref-386)
387. - صحیح سنن ترمذی ج3 ص 79. [↑](#footnote-ref-387)
388. - سنن ترمذى ج 5 ص 325. [↑](#footnote-ref-388)
389. - ناسخ ومنسوخ ج2 ص568، اتقان ج1 313-314. [↑](#footnote-ref-389)
390. - التحرير والتنوير ج18 ص313- 314. [↑](#footnote-ref-390)
391. - صحيح سنن ترمذى ج 3 ص 217. [↑](#footnote-ref-391)
392. - سنن ترمذى ج5 ص365- 366، مستدرك ج2 ص 432. [↑](#footnote-ref-392)
393. - الناسخ والمنسوخ ج2 ص 20، اتقان ج1 ص57. [↑](#footnote-ref-393)
394. - التحرير والتنوير ج27 ص228. [↑](#footnote-ref-394)
395. - مستدرك ج1 ص 515. [↑](#footnote-ref-395)
396. - صحيح سنن ترمذى ج3 ص 112. [↑](#footnote-ref-396)
397. - سنن ترمذى ج5 ص 299. [↑](#footnote-ref-397)
398. - اتقان ج1 ص57. [↑](#footnote-ref-398)
399. - ج4 ص2319. [↑](#footnote-ref-399)
400. - صحيح ابن ماجه ج2 ص 408-. [↑](#footnote-ref-400)
401. - سنن ابن ماجه ج2 ص 1402. [↑](#footnote-ref-401)
402. - در فتح البارى- ج8 ص 509. [↑](#footnote-ref-402)
403. - سنن ترمذى ج5 ص 412- 413، سنن دارمى ج2 ص200. [↑](#footnote-ref-403)
404. - موسوعة التفسير الصحيح ج4 ص 481- 482. [↑](#footnote-ref-404)
405. - جامع البيان ج10 ص 79. [↑](#footnote-ref-405)
406. - الناسخ والمنسوخ ج3 ص 132، اتقان ج1 ص 59. [↑](#footnote-ref-406)
407. - همان مآخذ. [↑](#footnote-ref-407)
408. - الناسخ والمنسوخ ج3 ص 151، اتقان ج1 ص 58. [↑](#footnote-ref-408)
409. - الناسح والمنسوخ ج3 ص153. [↑](#footnote-ref-409)
410. - تفسير القرآن العظيم ج4 ص-. [↑](#footnote-ref-410)
411. - الدر المنثور ج6 ص 651. [↑](#footnote-ref-411)
412. - صحيح البخارى ج11 ص258. [↑](#footnote-ref-412)
413. - موسوعة التفسير الصحيح4 ص 672. [↑](#footnote-ref-413)
414. - جامع البيان ج 19ص 707. [↑](#footnote-ref-414)
415. - صحيح مسلم ج1 ص 300. [↑](#footnote-ref-415)
416. - الإحسان ج 14 ص 534. [↑](#footnote-ref-416)
417. - فتح الباری ج13ص 356. [↑](#footnote-ref-417)
418. - سنن ترمذى ج5 ص 451- 452، مسند احمد ج 5ص133-134، مستدرك حاكم ج2 ص 540. [↑](#footnote-ref-418)
419. - اتقان ج1 ص 61 . [↑](#footnote-ref-419)
420. - ج 1 ص 558**.** [↑](#footnote-ref-420)